

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 حق ظاہر ہوا اہل مشکبیا۔ اہل شئے ہی کیلئے ہے۔

بارب چو صبح صدق و صفات شریف باد
 سز تہمان ہمسکہ دریں دفتر شکر و
 سز تہمان ہمسکہ دریں دفتر شکر و
 یا این سرکہ تہ ایم طرازے بکلیک و
 یا این سرکہ تہ ایم طرازے بکلیک و
 حوئے زوداد و دانش کوں است این سرکہ
 افسانہاں کے قصہ و کسرے نوشتہ ایم
 صنم بلوک حیرہ و صنفا نوشتہ ایم
 ستر حدیث بکلیک و غنفا نوشتہ ایم
 بہر صلاح خاطر دانا نوشتہ ایم

غازیان منہ

(مصنفہ)

قاضی ظہور الحسنی خرم متوطن سیو بارہ ضلع بمجنورال مقیم حیدرآباد و من مصنف السلطان الک
 والمفید و قرأت المصطفیٰ و باطل شکن و محمود و فردوسی و تحفہ ثمانیہ و صبح التاج
 و کتاب المغازی وغیرہ و مترجم عقیدہ الطحاوی

آپ کا نام درود و سائما جملہا کہنند
 باور تخی کہم کہ بیایند عسند خواہ
 خدایہ جیل نصین کہ ترک عناد و اہنند
 سست اس نصین کہ ترک حیا کہنند
 اس امر کو یاد رکھتے کہ ترک حیا کہنند

اطلاع قیمت ۱۲ علاوہ محصور لداک پتہ ذیل سے طلب فرمائیے قاضی ظہور الحسنی خرم بکجان لوفی فضل لد نصفا ایدو
 محلہ عابد شاہ حیدرآباد و من۔ اس کتاب کے چھاپنے چھپوانے و فرشت کر نیکیا ہر مسلمان خواہ خیر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رسالہ بذکر متعلق حضرت علامہ مولانا عبدالقدیر العادلی طرک ربانیہ و رکنیہ الترمذیہ حیدرآباد کا مکروب

ناکسا و مضیف کے نام

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَنَسْتَغِيثُكَ

جناب قاضی صاحب سلام تحیت اکرم آپ نے مجھ سے غازیان ہند پر نقد و نظر کی فرمائش کی۔ لیکن میں مثال امر سے قاصر ہوں۔ کتاب اچھی! اہل کتاب اچھے۔ غرب قمر کتاب میں تخی استعداد کہاں کہ شرح حیات کر سکے یا دوا مغازی دیکھے۔ وہ نفس قدسی جس کا خاناوہ شریفہ مدتوں علم کا حامل اور معرفت کا ناشر رہ چکا ہو۔ جس نے اپنی ذات کو خدمتِ ملت کے لئے وقف کر رکھا ہو جیسے (قاضیان فی النار) کی وعید نے (قاضی فی الجنۃ) کا مصداق بنایا ہو۔ جسے ملت کا غم کھا گیا ہو۔ اور اپنا تمام سرمایہ خوشی سے جسے اسی غم کے نذر کر دیا ہو۔ اسکی نسبت کیا کیے اور کیوں بھڑکے۔

لَقَدْ وَجَدَتْ مَكَانَ الْقَوْلِ ذَا سَعَةٍ
فَانْ وَجَدَتْ لِسَانًا قَائِلًا فَقُلْ

(جمال گفتار تو بہت وسیع ہے مگر زبان گویا کہاں کہ شرح حقیقت کر سکے) آپ سے معذرت اور اپنے خدا سے منفرت کا طلب گار ہوں دعا کرتا ہوں کہ ملتِ مرحومہ کو خدا کی رحمت کی منزلت شناسی کی توفیق بخشے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک آپ سے اور آپ کے طفیل میں مجھ پر بھی خوشنود رہے۔ وَاخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

عجیب تسام

اس کتاب غازیان ہند کا مسودہ ایک سال تک مطبع معین دکن میں رہا بارے خدا کر کے تصحیح کیلئے کامیابیاں فقیر کو دی گئیں اور اس کتاب کا خلاصہ جو اسکول و کالج کے طلبہ کے مطالعہ کیلئے ترتیب کیا گیا تھا از نام تصحیح التالیف کئی مہینے ہوئے شائع ہو کر دستِ بدست فروخت ہو چکا اب اسکا دوسرا ایڈیشن زر عروج پر جلد تصحیح کا پیاں پھر مطبع میں دیجاتی ہیں۔ امید کی جاتی ہے کہ کتاب ستمبر ۱۹۷۱ء تک شائع ہو جائے گی۔

فقیر ناظم
یکم جولائی ۱۹۷۱ء

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱	حد و التماس	۳۲	شاہجہاں کے بیٹوں کے متعلق مؤرخین کی رائیں۔
۴	ہندوستان پر سردار محمد بن قاسم کا حملہ	۳۵	عالمگیر کا ہندوؤں سے برتاؤ۔
۵	محمد بن قاسم کی ہندو فوازی	۳۶	عالمگیر کی ہندو فوازی
۶	محمد بن قاسم کا بت اور سلطان	۳۷	عالمگیر کا ایک فرمان
۷	سکلتین کے حملہ کی وجہ۔	۳۹	جنوبیہ
۸	سلطان سکلتین اور بعض راجگان	۴۰	ہندوؤں کے میلے اور مدرسے بند کرنا۔
۹	حب و نسب۔	۴۱	راجہ جسونت سنگھ
۱۰	سلطان محمود کو حملوں کے اسباب	۴۴	سیواجی
۱۱	سلطان محمود کی ہندو فوازی۔	۴۷	سیواجی کے متعلق ہندوؤں کی عجیب کاری۔
۱۲	سلطان محمود کے متعلق رائیں	۴۸	سیواجی کا اپنے آقا یاں نعمت کے متعلق اعلان
۱۳	سلطان شہاب الدین غوری	۴۹	سیواجی کے متعلق ہندو محققین کی رائیں
۱۴	شاہجہاں کی معزولی	۵۰	عالمگیر کے متعلق محققین کی رائیں۔
۱۵	دارا کی سرکشی	۵۱	ہندو اور عالمگیر
۱۶	بھائیوں سے چھڑ چھاڑ	۵۵	دکن کی اسلامی ریاستیں
۱۷	ارادہ جنگ اور شہزادوں کے ارادے	۵۷	اوزنگ زیب کی ہندو مذہب میں مداخلت
۱۸	عالمگیر صلح کا خواہاں تھا		پنڈت دیانند کی تفسیر وید کے متعلق
۱۹	اعلان سلطنت		ہندو فضلاء کی رائیں۔
۲۰	نسب	۶۲	اوزنگ زیب کی رواداری
۲۱	دارا شکوہ	۶۳	سلطان حیدر علی
۲۲	شجاع		
۲۳	مراد۔		

جنگ سرسند و جنگ لوہلڈہ	۱۰۵	حیدر علی کا قلعہ	۶۵
گرووں کی موت	۱۰۷	سلطان شیوا اور تعصب	۶۶
جہاد اور پیشوا یانہنود کی جنگ زامیانا	۱۰۸	سلطان شیوا کا مذہبی جبر	۶۷
دیگر باطل پرستوں کی جنگ آزما یان	۱۱۰	سلطان شیوا اور سندھ مندر	۶۸
اسلام کے جنگی احکام	۱۱۱	سلطان شیوا کے متعلق تحقیقین کی رائیں	۶۹
دنیا میں اشاعت اسلام	۱۱۲	سلطان شیوا کی سندھ مذہب میں مداخلت	۷۰
سندھ وستان میں اشاعت اسلام	۱۲۰	خاص وجہ عداوت	۷۱
مذہب اور جبر	۱۲۴	مسلمانوں کے عہد حکومت کے متعلق تحقیقین کی رائیں	۷۲
تمام مذہب باطلہ کی اشاعت جبر سے ہوئی	۱۲۶	مسلمان سلاطین زمانہ حال اور عثمانی	۷۴
لوٹ	۱۲۸	بہادر شاہ دکن کی رواداری	۷۵
جزیرہ	۱۳۰	موجودہ سندھ و شیوا کے مسلمانوں پر نظام	۷۶
ڈولہ	۱۳۳	سکھوں کا بیان	۷۷
غلامی	۱۳۵	مسلمانوں کی سکھ فواری	۷۸
انند ام منادر	۱۴۱	مسلمانوں کا حق نمک اور بسا سنگھ کا عہد	۸۰
سو منات	۱۴۸	شاہی سے برتاؤ	۸۱
حفاظت معاہدہ	۱۵۱	توہین معاہدہ	۸۲
سندھ کی خود مندروں کی توہین اور تمام باطل پرستوں کے معاہدہ کی توہین	۱۵۳	گرووں کی موت	۸۳
مسلمانوں کی رواداری اور سندھ کی رواداری	۱۵۵	گرووں کے اخلاق	۸۴
مسلمانوں کا عہد حکومت اور سندھ کا عہد حکومت	۱۵۶	دیشیانہ نظام اور سلطنت مغلیہ سے مخالفت	۸۵
متعصب معترض	۱۵۸	راجہ رنجیت کے دیشیانہ نظام	۹۷
منہا میں سنود	۱۵۹	خلاف عہد توہین معاہدہ منصف پنج	۹۹
حاشیہ متعلق منہا میں اشاعت اسلام	۱۶۷	مذہبی جبر	۱۰۰
معجزہ رشتہ القمر	۱۶۸	مہانوں پر ظلم	۱۰۱
دعا و اشتہار کتب	۱۶۸	فتح ساڈھوڑہ	۱۰۲

انتساب

فقیر نہایت صدق و اخلاص سے اپنی اس ناچیز تصنیف کو
فخر قوم عالیجناب مولوی سید خورشید علی صاحب دام اقبالہ
ناظم دیوانی محکمہ فینانس حیدرآباد و سکرٹری ایجوکیشنل کانسفرنس دکن کے
نام نامی اسم گرامی سے معنون کرنے کی عزت حاصل کرتا ہے فقط

خاکستہ

ناظم

جولائی ۱۳۱۷ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهْوَ الْمُلْكُ وَالسُّلْطَانُ وَالصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِهِ
مُحَمَّدٍ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ صَاحِبِ السَّيْفِ وَالْبَرِّ هَٰذَا وَعَلَى الْعَوِّصِ أَصْحَابِهِ قَامِعِ
الظُّلْمِ وَالطَّغْيَانِ بِرَحْمَتِكَ يَا حَكِيمُ يَا حَمِيدُ

التماس

عرصہ دراز سے آریوں نے اسلام کے خلاف طوفان اٹھا رکھا ہے اور اگرچہ اُن کو اپنی سچی پس
کما حقہ کامیابی نہیں ہوئی۔ لیکن وہ اپنی ان جھٹک کوششوں میں کوتاہی نہیں کرتے جھوٹ
مونٹ کے اعتراض گھڑ گھڑا کر اُن کو بار بار مختلف صورتوں سے شائع کرتے ہیں۔ ناواقف کہ علم خلاق
کو بھوکانے کا مستقل سلسلہ قائم کر رکھا ہے۔ قابلِ داد یہ بات ہے کہ باوجود پے درپے ناکامیوں اور کٹھن
کے ہمت نہیں ہارتے۔ بے اندازہ روپیہ فاقی محنت کے علاوہ اس پر خرچ کرتے ہیں۔ مسلمانوں کا
یہ حال ہے کہ وہ تبلیغی امور کو امر زائد سمجھ کر ہاتھ پر ہاتھ رکھ بیٹھے ہیں۔ سب سے بڑا اُن کا
اعتراض اور لوگوں کو بہکانے کا فریو سلسلہ چھا ہے کہ اُس کو غلط سلط بیان کر کے کم خواندہ۔
ناواقف۔ ناخواندہ۔ جاہل لوگوں کے ذہن نشین کیا جاتا ہے کہ اسلام کی اشاعت جبر و زبردستی سے
ہوئی۔ اس ہی میں سلطان محمود غزنوی وغیرہ کے مظالم کی داستانیں شامل کر کے بڑے طویل
فضول کے ساتھ نہایت شرم سے اس مطلب کو بیان کرتے ہیں۔ ہمیشہ ترکیب مضامین شائع
کرتے رہتے ہیں۔ حضرات علما و کرام نے اس سلسلہ کے متعلق بہت سے رسائل و کتب تصنیف فرما
اور ایسے ذہان شکن جواب دے کہ مترض دم بخود ہو گئے۔ مگر ہٹ دھرمی سے وہی بے سرا

ترانہ پھر لاپٹے لگے۔ فقیر نے سسکتا رہا۔ میں ایک رسالہ باطل شکن المعروف جہاد اسلام تالیف کیا۔ رسالہ مذکور کی خصوصیات یہ تھیں کہ پہلے باب میں اشاعت اسلام کا راز۔ جبر و اسلام۔ اسلام کا طریق تبلیغ۔ آغاز اسلام کی کیفیت۔ رسول مقبول و قرآن مجید کے متعلق محققین کے اقوال۔ اسلام کی مواد اور اس کے احکام و اقسام کا بیان ہے۔ باب دوم میں جن جن قوموں سے عہد اسلام یعنی عہد جناب رسالت مآب و خلفاء راشدین میں لڑائیاں ہوئیں۔ اور ان کے وجوہات لکھے۔ جزیہ غلامی۔ لوٹ۔ بت شکنی پر بحث ہے۔ باب سوم میں عہد اسلام کی ہر لڑائی کے علمی و علمیہ نتائج و وجوہات لکھے گئے۔ اس باب میں یہ خصوصیت ہے کہ رسول کریم کے عہد مبارک کے تمام مہات کو یکجا جمع کر دیا گیا ہے۔ اور ہر مہم کے جس قدر نام ہیں سب لکھ دئے گئے ہیں۔ باب چہارم میں عیسائی۔ یہودی۔ بودھ۔ زرتشتی۔ ہندو تمام مذاہب باطلہ کے جھگی احکام و عمل غلامی۔ ولوٹ و جزیہ و اشاعت مذہب کی کیفیت مرقوم ہے۔ یہ باب ایسا ہے کہ ان مضامین پر آج تک کسی مصنف نے قلم نہیں اٹھایا۔ رسالہ مذکور کے دیباچے میں نے معترض کو یہ بتلادیا تھا کہ سمجھا راظر بحث ناقص ہے کم از کم یہی مسائل کے ساتھ سلاطین کے واقعات کو ملا کر خلط مبحث کرتے ہو تاکہ عموم کو حق و باطل کا امتیاز مشکل ہو جائے میں اس رسالہ (باطل شکن) میں صرف عہد اسلام کے متعلق بحث کروں گا۔ اور ان مقدس بزرگ سلاطین (جن کے مظالم کی فرضی داستانیں گھڑ کر تم لوگوں کو بہکاتے ہو) کے اعتراضات کے متعلق جداگانہ رسالہ غازیان ہند تالیف کروں گا۔ اس موقع پر میں یہ بھی ظاہر کر دینا ضروری خیال کرتا ہوں کہ میں تیس برس سے اس خدمت میں مشغول ہوں۔ اور مجھ کو اس میں کافی کامیابی ہوئی ہے۔ میری تالیفات کو علماء کرام نے قدر کی نگاہ سے دیکھا ہے۔ میرے مضامین کو موقر اخبارات و رسائل نے خصوصیت کے ساتھ شائع کیا ہے۔ میرے کسی رسالہ کے جواب میں کوئی مخالف دم نہیں مار سکا۔ میں نے اپنی تالیفات میں ہمیشہ اس امر کی کوشش کی ہے کہ منطقی دلائل نہ ہوں۔ مسلمان مورخین مصنفین کے اقوال نہ ہوں ہمیشہ غیر مسلم اہل قلم کے اقوال پیش کئے ہیں کیونکہ مجھ کو خوب تجربہ ہے اور سب جانتے ہیں میری حد قابل عجم مقبول پسند نہیں ہے۔ رسالہ باطل شکن تالیف کر کے میں نے الاماں بک ایجنسی دہلی کو بلا کسی معاوضہ و شرط کے دیدیا تھا۔ کیونکہ میرا مقصود ہمیشہ سے یہ رہا ہے کہ یہ تبلیغی مضامین زبان قیمت پر ہر مسلم و غیر مسلم کے ہاتھ میں پہنچ جائیں۔ میں خدا سے دعا کرتا ہوں کہ میرے رسالہ باطل شکن کو علماء کے کلام نے بہت پسند کیا۔ اور اپنے تقاریف میں اس کی کافی تعریف کی۔

اس رسالہ غازیان ہند میں بھی میں نے یہ التزام کیا ہے کہ غیر مسلموں کے اقوال سے استدلال
 کیا ہے۔ اور سردار محمد قاسم۔ سلطان سکبتگیں۔ سلطان محمود غزنوی۔ سلطان شہاب الدین
 غوری۔ سلطان اورنگ زیب عالمگیر۔ سلطان حیدر علی۔ سلطان ٹیپو۔ رحمت اللہ علیہم
 اجمعین پر جس قدر اعتراضات ہیں سب کے جوابات بالتحصیل باب اول میں دے دیے ہیں۔
 باب دوم میں سکھوں کی تاریخ۔ اور اودن کے متعلق اعتراض کا جواب ہے۔ باب سوم میں جزیرہ
 غلامی۔ وغیرہ وغیرہ پر متفرق مضامین ہیں۔ چونکہ ان مضامین پر میں باطل شکن میں کافی بحث
 کر چکا ہوں۔ اس لئے اس رسالہ میں مختصر طور پر حسب ضرورت لکھا گیا ہے۔ باب چارم میں شیخ
 بجنہ وہ مضامین نقل کر دیے ہیں جو ہندو مضمون نگاروں کے مختلف اخبارات میں شائع
 ہوئے تھے اور جن کو میں نے اپنی تائید میں پیش کیا ہے۔ یصفین اور ابل سیر کو بخوبی اسکا
 اندازہ ہو گا کہ مجھ کو کیسی کیسی دقتوں کا سامنا کرنا پڑا ہے اور کس قدر جانکاہی کے بعد یہ رسالہ
 مرتب کیا گیا ہے۔ مجھ کو اپنی کم مائیگی کا خود اعتراف ہے لہذا صاحبان علم سے اصلاح اغلاط و
 پرودہ پوشی کی توقع رکھتا ہوں۔ رسالہ باطل شکن میں میں نے ایک موقع پر یہ بھی وعدہ کیا ہے
 کہ میں ایک رسالہ غزوات السلاطین لکھو گا۔ جس کا یہ مقصد ہو گا کہ روئے زمین پر غیر مسلم
 قوموں سے جس قدر مسلمان سلاطین نے لڑائیاں لڑی ہیں اوس میں سلاطین اسلام حق
 بجانب تھے مجھے اپنے اس وعدہ کا بے حد خیال ہے اور خدا سے ذوالجلال سے دعا کرتا ہوں کہ وہ
 جلد اس وعدے سے مجھ کو سبکدوش کر ا دے باطل شکن کے شائع ہونے کے بعد کثرت سے خطوط
 علماء کرام اور شائقین کے غازیان ہند اور غزوات السلاطین کے جلد از جلد شائع کرنے کے تقاضہ
 میں میرے پاس آئے لیکن اپنی پریشان حالی کی وجہ سے نہ ان حضرات کو کوئی قطعی جواب دے سکا
 اور نہ رسالہ ترتیب کر کے پیش کر سکا۔ مگر اس کی تحریہ تکمیل کا سلسلہ جاری رکھا ہے
 میں گرچہ تھارین ستم نامے روزگار میں لیکن ترے خیال سے غافل نہیں ہوا
 خدا جو دے میرے محترم دوست امیر باذل عالمیاجاب مولانا الحاج فیض الدین صاحب
 سلمہ اللہ تعالیٰ ایک کٹھن آباد کو جن کے سایہ عاطفت میں بیٹھ کر فقیر نے اس اہم دینی خدمت کو انجام
 دیا ہے۔ فقیر نے یہ رسالہ کسی کی دل آزاری یا توہین کے خیال سے نہیں لکھا ہے اس سے مقصود صرف
 احقاق حق اور ابطال باطل ہے۔ خدا کی سائنس
 مفتی اعظم

بَابِ اَوَّل

سلاطین عظام

سردار محمد بن قاسم رحمۃ اللہ علیہ

سردار محمد بن قاسم پرتعصبین پیارا اعتراض کرتے ہیں۔ (۱) ہندوستان پر خواہ مخواہ فوج کشی کی۔ (۲) ہندوؤں پر ظلم کئے۔ (۳) ہندو منہدم کئے۔ (۴) ہندو کو زبردستی مسلمان بنایا۔

واقعات

راجہ سرائیپ نے خلیفہ ولید کیلئے کچھ تحائف روانہ کئے اور انہیں جہازوں میں کچھ مسلمان مرد عورت۔ بوڑھے بچے۔ بارادہ حج سوار ہو گئے یہ جہاز بھٹک کر ساحل دیمل (کراچی) پر چلا ہو چکے گورنر دیمل نے ان جہازوں کو لوٹ لیا اور مسافروں کو قید کر لیا۔ اس واقعہ کی اطلاع جب حجاج بن یوسف گورنر عراق و حجاز کو پہنچی تو اس نے اپنے ماتحت محمد ہارون حاکم بکران کو لکھا کہ راجہ ماسر سے اس کا سبب دریافت کر کے کہ بلا وجہ جہاز کیوں لوٹے گئے عورت مرد بچے بے قصور کیوں قید کئے گئے محمد ہارون کے استفسار پر راجہ دآہر نے جواب دیا اس پر حجاج نے خلیفہ سے اجازت حاصل کر کے بسرکردگی بدیل تین ہزار لشکر روانہ کیا۔ پہلے ہی حملہ میں سردار شکر اسلام شہید ہوا اس کی جگہ

جہاں نے اپنے برادر عمزاد اور داماد محمد بن قاسم کو جس کی عمر اس وقت سترہ سال کی تھی سپہ سالار بنا کر بھیجا۔ محمد بن قاسم نے راجہ داسرا اور اس کے مددگاروں کو شکست دی۔ کون انصاف پسند ہے جس امر کو ناواجب قرار دینگا۔

شہادتیں

ہنرمند صاحب لکھتے ہیں جبکہ عربوں کا جہاز سندھ کی بندرگاہ میں لوٹا گیا تو تاوان لینے کی غرض سے ایک نوجوان سردار نے جبکہ نام محکمہ قاسم تھا سلسلہ میں سندھ پر فوج کشی کی (تاریخ ہند) لالہ احمد سیال پر شاہ لکھتے ہیں سلسلہ میں سندھ کے راجہ نے اہل عرب کے کچھ جہاز کوٹ جیسے محمد قاسم نے خانا ہو کر فوج روانہ کی۔ (تاریخ ہند حصہ دوم)

محمد بن قاسم کی ہندو نوازی

پروفیسر اشوری پر شاہ لکھتے ہیں۔ محمد بن قاسم نے ہندوؤں کے ہندو غیرہ نہیں توڑے (تاریخ ہند) دوسرے مقامات کی طرح ہندوستان میں بھی عربی حکومت کے ماتحت رعایا اور اقوام کو کسی مذہبی جبر نہیں کیا گیا۔ محمد بن قاسم ہندوؤں کے سوشل اور مذہبی رسومات و اعتقادات کی عزت کرتا تھا۔ ہندوؤں کو قانون کی ویسی ہی پناہ حاصل تھی جیسی مسلمانوں کو تھی۔ ہندوؤں کے سوشل اور مذہبی انشی ٹیوشنوں میں کوئی مداخلت نہ کی جاتی تھی وہ اپنے بتوں کی پرستش کرتے تھے اور اون کے ایما پر ان کی ذات پات کے قواعد کو بھی قانون کا درجہ دیا گیا تھا۔ توسیع سلطنت کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کیلئے تمام فوائد دلوائے گئے تھے برہمنوں کو مالگزاری اور کلکٹری کے کاموں پر متعین کیا گیا تھا اور قاسم نے وزارت کا عہدہ اپنے وقت کے مشہور ہندو فلاسفر کا کا کو عطا کیا تھا (مشرقی لالیم) برہمن آباد (اس کے دو نام اور تھے بھرا کاٹھل اور دیورانی چوگھاٹ) جب اہل عرب قابض ہوئے تو ہندوؤں کو ہندوؤں کی عزت کی نیچی اجازت دیدی اور کسی کو مذہب کی پیروی سے نہیں روکا (ایلیٹ ہلڈاقل) وکانن بسایا جب گرفتار ہو کر محمد بن قاسم کے سامنے پیش ہوا تو اس کی بڑی عزت کی اور اسکو جاگیر مع ایک لاکھ درم نقد و خلعت عطا کیا۔ مہی ساگر وزیر راجہ داسرا جب آیا تو اسکی بھی بڑی عزت کی۔ اور اسکو مشیر مقرر کیا۔ بنویہ پیر دھارن کو دہلیہ کا راج عطا کیا۔ برہمن آباد کا علاقہ وہیں کی ہندو دیسوں پر تقسیم کر دیا راجہ داسرا کے چچا نادجانی کو انعام و اکرام اور معزز عہدہ دیا۔ (واقعہ)

ہندو متی (سی رام) پس اکابر و مقدمان بر اہمہ را فرمود کہ سمیعہ و خود را عبادت کنند و فقراے
بر ہمنان را با احسان و بعد تیار دارند و عباد و مراسم خود بشرایط آبا و اجداد قیام نمایند
و صدقات کہ پیش ازین در حق براہمی دادند برقرار قہیم بہند (تاریخ شدہ مصنف علی بن
حامد) لالہ منوہر لال لکھتے ہیں دلیل پر ایک بیڑا دن جہازوں کا پہنچا جس میں سراندریب کے
حاجی سوار تھے اور اس میں خلیفہ کیلئے تختہ بار تھے اون جہازوں کو راجہ کے گورنر والی دیل نے
لٹوا لیا۔ اسپریر ہم ہو کر خلیفہ نے محمد قاسم کو فوج کشی کا حکم دیا۔ باقی اس ہی سلسلہ میں چند
لڑائیاں ہوئیں۔ اور ان لڑائیوں میں نہ کوئی مندر ٹوٹا گیا اور نہ کوئی زبردستی مسلمان بنایا
بلکہ محمد قاسم نے برہمن آباد کے مندروں کی مرمت کرائی اور برہمنوں کو معزز عہدے دئے یہ سردار
ایسا ہر بعد پڑھا کہ رانی لادی نے نجوشی اوس کی بیوی بنا قبول کیا۔ جب محمد قاسم ہندوستان
سے چلا تو شہر کیرج کے ہندوؤں اور بودھوں نے اوس کا بت بنایا جو کچھ عرصہ بعد پو جا جانے لگا۔
(میسرہ اخبار اکتوبر ۱۹۲۶ء)۔ اس قسم کے الزامات کا مذاکرہ انگریزوں کی تالیفات میں جو سیاہی
مصلحتوں کے زیر اثر تالیف کی جاتی ہیں۔ سر جان کی لکھتا ہے ”ہم لوگوں کا یہ عام طریقہ ہے کہ
پہلے کسی دیہی حکمران کی سلطنت پر قبضہ کرتے ہیں اور پھر اس معزول بادشاہ یا اوس کے جانشین
کو بدنام کرتے ہیں (ہسٹری آف دی سیائی وار جلد دوم)۔ غرض غیر قوموں کے سلاطین کو بدنام کرنا
انگریزی مؤرخین کا اکثر طریقہ کار ہے۔ محمد بن قاسم نے برہمنوں کے ساتھ جو سلوک کیا وہ انکے بہت شکر گزار
ہوئے۔ اور کاؤن کاؤن انکی تعریفیں کرتے پھرے (ریج نامہ لکھنؤ)

سلطان سبکتگین رحیم اللہ علیہ

سبکتگین پر دو اعتراض ہیں۔ (۱) راجہ جے پال پر چڑھائی کی۔ (۲) سبکتگین غلام تھا

واقعات

تیسری صدی ہجری میں مسلمانوں میں ایک نیا فرقہ پیدا ہوا جس کے عقائد اسلام کو
خلافت اور ان کے اعمال انکار کرتے تھے وہ فریب و دغا اور جس طرح سے بھی ممکن ہوتا علماء و اہل
و سلاطین اسلام کو قتل و شہید کرتے تھے۔ اسلامی سلطنتوں کا برباد کرنا ان کا خاص مقصد تھا
اس فرقہ کا زور سبکتگین اور محمود کے عہد میں بہت بڑھا یہ قرامطہ کہلاتے تھے یہ جس ملک میں جاتے
وہاں کے باشندوں کو عقائد میں اپنے عقائد ملا کر انکو اپنا ہم خیال و ہمدینہ کرانے سے تخریب اسلام

میں مدد لے گئے اس فرقہ کی ایک جماعت ۶۵۰ میں نوشکی و مکران کے راستہ سے ہندوستان میں داخل ہوئی اور ہندوؤں سے استفادہ پیل جول بڑھایا کہ ہندو اون کے ہمدرد و مخلص دوست بن گئے۔ ہندوستان میں اول انہوں نے یہ کام کیا کہ سندھ کی اسلامی ریاست منصورہ (جس کو عمر بن سعد و محمد بن قاسم نے جو رانی لاوی جوہ راجہ داہر کے بھتیجے سے تھا ۱۱۹ھ میں دریائے سندھ کے مغرب کنارہ پر آباد کیا گیا تھا۔ اور وہاں ۱۲۵ھ میں بنو سامہ کی جو ایک قریشی قبیلہ تھا حکومت تھی) پر ہندو را جا کو سنبھال کر چڑھا دیا۔ اس طرح منصورہ کا حاکم کر کے اس کا علاقہ ہندو رسیوں میں تقسیم کر دیا زیادہ حصہ راجہ جے پال نے پایہ پھر راجہ جیپال اور بھلا پنہ کے راجہ سے ایک سرحدی سردار حمید خان (جو قمر مطلق المذہب تھا) کو مدد لاکر ملتان کی اسلامی ریاست کو زیر و زبر کیا (محمود کے عہد میں) اس نے حمید خان کو توتا ابو الفتح و او ملتان پر حکمران کیا۔ اس کے بعد قمر مطلق نے راجہ جیپال کو ابھارا اور وہ با مدد چند راجگان سلطان سکنتگین پر حملہ آور ہوا۔ سلطان اس وقت دیلمیوں کے ساتھ طوس میں مصروف تھا کہ راجہ جیپال نے حملہ کر دیا۔ اور سیکڑوں ہل مدد و سلطانی میں ملک کو روندنا ہوا پہلا گیا غزنی دارالخلافہ کے قریب پہنچنے والا تھا کہ سلطان کو خبر پہنچی کہ راجہ جیپال تین لاکھ فوج لیکر چڑھ آیا۔ سلطان نے وہاں سے لوٹ کر ساہیہ نزار لشکر لیکر شہر غزنی کے متصل جانب جنوب جیپال کا مقابلہ کر کے شکست دی جیپال گرفتار ہوا۔ خراج گزار کا وعدہ کر کے رہائی حاصل کی سلطان نے اپنے چند معتاد آدمی وصول کر کے لے کر ساتھ کر دیے۔ راجہ نے لاہور پہنچ کر سلطان کے آدمیوں کو قید کر لیا اس وعدہ خلافی و جہالت پر برہم ہو کر سلطان نے جیپال پر فوج کشی کی تمام راجگان ہند نے جیپال کی مدد کی مگر شکست کھائی اور جیپال پھر گرفتار ہو کر سلطان کے حضور میں پیش ہوا۔ اور بہت گڑگڑا کر معافی چاہی حیم و کریم سلطان نے پھر معاف کر دیا۔

شہادتیں

لالہ منوہر لال لکھتے ہیں ایک فرقہ پیدا ہوا جو انارک ٹانہ عقائد رکھتا تھا اور قمر مطلق کہتے تھے یہ لوگ اسلام و اہل اسلام و سلاطین کے جانی دشمن تھے۔ اس فرقہ والوں نے اول ہندوستان میں اگر سندھ کی زیر دست اسلامی ریاست منصورہ کو بامداد و بعض راجگان ہند نیست کیا۔ اور اسکا ملک اجوں میں تقسیم کر دیا۔ پھر اسلام کی ایک دوسری ریاست (جو ملتان میں تھی) کو بسا زرش راجہ جیپال زیر و زبر کیا۔ اس زمانہ میں سکنتگین کا اقبال عروج پر تھا قمر مطلق

اوس کے خلاف سازش کرتے تھے وہ قرامطہ کی سزا دہی کی فکر میں تھا آخر قرامطہ نے جے پال سے سبکتگین کی سلطنت پر حملہ کرادیا۔ لیکن کامیاب نہ ہوا۔ (یہ اخبار اکبر ۱۹۲۶ء) منتر تھا کہتے ہیں کہ پنجاب کی سرحد پر پہلی لڑائی جو ہندو مسلمانوں میں ہوئی اس میں چھٹر ہندوؤں کی طرف سے ہوئی تھی (تاریخ ہند) لالہ سحان رائے بھٹہ اسی بٹالوی لکھتے ہیں راجہ جیپال بابھیاری لشکر و فیضان صفدر برسر غزنی رزت۔ سلطان بدایافت اس خبر بالشکر بسیار و مبارزان ہزار ہا درود ولایت خویش رسید آئادہ بیکار گردید۔ (خلاصۃ التواریخ) جب راجہ جیپال گرفتار ہوا تو سبکتگین سے معاہدہ کیا کہ تاوان جنگ اور خراج ادا کریگا۔ سبکتگین نے راجہ کو چھوڑ دیا۔ لیکن راجہ نے لاہور پہنچ کر وعدہ خلافی کی اور بادشاہ کے آدمی جو تاوان جنگ لینے آئے تھے قید کر لئے اس پر جیپال کا بادشاہ نے حملہ کیا بہت سے راجوں نے جیپال کا ساتھ دیا پر شکست پائی اور راجہ پھر گرفتار ہو کر پیش ہوا۔ اور سلطان سے معافی چاہی۔ سلطان نے معاف کر دیا۔ سلطان کا مقصد رکتی تھا اس لئے وہ ہندوستان میں اپنے مذہب کی کوئی خدمت نہ کر سکا (واقعات ہندوستانی رام) پس از رسیدن بمسکن خود از قرار برگشتہ کسان سلطان را کہ برائے سپردن خیل و مال ہمراہ آوردہ بعد بمبادا ہر دم خود کہ بنزد سلطان آشتہ آمد گرد بندی کرد۔ (خلاصۃ التواریخ سحان سنگھ) راجہ نے شکست کھا کر اسے خراج دینا قبول کیا جب وہاں سے چھوٹ کر لاہور آیا تو اس نے بادشاہ کو وہ خراج نہیں بھیجا (آئینہ تاریخ ناما راجہ شیو پرشاد) راجہ جیپال نے لشکر کشی کے غرضی کی طرف ارادہ کیا۔ سلطان نے خبر سن کر اپنی ولایت کی حدود پر پہنچ کر تیار جنگ ہوا اور دونوں طرف جنگ باہم اکثر مرتبہ بہت سے مارے گئے۔ راجہ مغلوب ہو کر صلح کر وریش آیا اور قرار ہوا کچھ نقد کا اور سچاس ہاتھیں کا کر کے ملا زمان بادشاہ کو ساتھ لیکر اپنے مسکن کو آیا اور وہاں پہنچ کر اسے قرار سے برخلاف ہو کر ملا زمان بادشاہ کو مقید کر لیا۔ (عمدۃ التواریخ) ترن لال قلمی موجودہ کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد ص ۸۱

سبکتگین کا نسب

صاحب تاج کے لئے پنجیب الطرفین ہونا ضروری نہیں اگر یورپ اور ہندوستان کی تاریخ دیکھ کر وہاں کے صاحبان تخت کی جانچ کی جائے تو ایک لمبی فہرست ایسی تیار ہو سکتی ہے کہ جیسے تفصیلی حالات لکھنے میں ایک مہذب فلم کو ضرور تامل ہو گا۔ ہندو صاحبان تاج و تخت بھی کم ذات یعنی شہور گذرے ہیں لالہ لاجپت رائے لکھتے ہیں اوسکی (راجہ چندر گپت) کی ماں ایک بیچ ذات کی عورت تھی

(تاریخ ہند صفحہ ۱۹) آخری بادشاہ ہند دوسری پٹری میں ایک نائی کی اولاد بتایا جاتا ہے (تاریخ ہند صفحہ ۱۹۵) اوسکی راجہ گندھرب سین) ایک پرستار سے راجہ بھرتی پیدا ہوا (عمدۃ القریب تاریخ رتن مال صفحہ ۲۱) ایشونت راؤ ملگریہ تو کوجی راؤ ملگری کا دہشتہ زادہ تھا تو کوجی کے انتقال کے بعد ۱۶۹۷ء میں تخت نشین ہوا (مرہٹوں کا تمدن مصنفہ مائک راؤ وٹھل راؤ)۔

سبکتگین یزدجرد شہنشاہ ایران کی نسل سے تھا۔ اس کا نسب نامہ تاریخ فرشتہ میں اس طرح مذکور ہے۔ سبکتگین بن قزحکم بن قزارسلان بن قزاملت بن قزالمغان بن فیروز بن یزدجرد (کنور درگاہ شاہ دیکھتے ہیں کہ سبکتگین کہ بیشش واسطہ سلسلہ او بہ یزدجردی رسد) گلستان ہند و قز دوم صفحہ ۴) سبکتگین اصل میں ایک شہزادہ ایران کا تھا (شہری آت انڈیا جارج این کنگ)

سُلطان محمود غزنوی رحمۃ اللہ علیہ

سُلطان محمود پرچھے اعتراض ہیں (۱) راجہ جے پال پر حملہ کیا۔ (۲) ہندوؤں کو قتل کیا۔ (۳) ہندوؤں کے ساتھ تعصب کا برتاؤ کیا۔ (۴) ہندوؤں کو جبراً مسلمان کیا۔ (۵) مندر منہدم کئے۔ (۶) فروہی کے ساتھ غلات وعدہ کیا۔

واقعا

سبکتگین کے انتقال پر اوس کے بیٹوں میں تخت کے متعلق جھگڑا ہوا۔ جیپال نے متقی غنیمت سمجھ کر دیر لاکھ فوج اور تین سو ہاتھیوں سے حملہ کر دیا۔ سُلطان محمود نے دوسرا سپاہ سے مقابلہ کیا اور شکست دیکر جے پال کو گرفتار کر لیا۔ راجہ نے معافی چاہی۔ شیردل باپ کے شیردل بیٹے نے معاف کر دیا۔ لاہور پہنچ کر غیرت کے مارے جے پال آگ میں جل مرا اور اس کا بیٹا اتند پال گدی نشین ہوا۔ جو بہ ظاہر کچھ عرصہ تک خراج گزار رہا۔ لیکن خفیہ جنگی طریقہ نہیں مصروف رہا۔ آخر سنہ ۱۰۰۱ء میں بامداد چند اچکان حدود سلطانی پر حملہ آور ہوا۔ سُلطان نے شکست دے کر گرفتار کر لیا۔ اتند پال نے معافی چاہی۔ سُلطان نے معاف کر دیا۔ لاہور آکر پھر سازشوں میں مصروف ہو گیا۔ اور پھر سُلطان سے لڑا اور شکست کھا کر کشمیر کی طرف بھاگ گیا۔ سُلطان نے

اس کے بیٹے نے پال ثانی کو تخت نشین کر دیا۔

شہادتیں

سبکیلیں کے مرنے پر محمود اور اس کے بھائی میں جنگ ہوئی۔ راجہ جے پال نے اس موقع سے فائدہ اٹھانا چاہا۔ اور محمود پر چڑھائی کی۔ محمود بھائی کو شکست دیکر راجہ سے جنگ آزمایا ہوا۔ راجہ شکست کھا کر گرفتار ہوا اور عافی کا خواستگار ہوا۔ محمود نے معاف کر دیا راجہ لاہور آ کر قتل میں چل گیا۔ اس کے بعد انند پال اور سکا بٹیا تخت نشین ہوا۔ انند پال نے سلطان چڑھائی کی پر شکست کھائی۔ پھر ابو الفتح قرطبی کی حمایت میں اور شکست کھائی کر کشمیر کی طرف بھاگ گیا۔ محمود نے اس کا راج اس کے بیٹے پر بحال کیا۔ واقعات ہندوستانی (رام)۔ ملتان میں داؤد بن نصیر رئیس ملاحدہ حکومت رکھتا تھا سلطان نے عہدیت کر کے راہ افیت سے ارادہ کیا وہاں کا حاکم خبردار نہ ہوا۔ راجہ انند پال بٹیا جیپال کا سر راہ تعامال ہوا۔ دونوں طرف سے لڑائی ہوئی راجہ تاب نہ لاکر کوہستان کشمیر میں چلا گیا۔ (عمدة التواریخ قرن لال صفحہ ۸۲) اس لڑائی کے بعد محمود نے اُن سرحدی قبائل کو سزائیں دیں جنکو راجہ جیپال نے سازش کر کے پہلے سے اپنا شریک بنا لیا تھا واقعات ہندوستانی (رام)۔ شہنشاہ میں محمود کا تیسرا حملہ ابو الفتح حاکم ملتان پر ہوا انند پال اس کی حمایت میں بادشاہ سے لڑا لیکن آخر شکست کھا کر کشمیر کو بھاگ گیا (تاریخ ہندو جوبہا پر شاہ) محمود نے سوائے لڑائی یا محاصرے کے کبھی کسی ہندو کا خون نہیں بھایا (تاریخ ہندو الفشن) یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس نے سوائے جنگ کے ایک ہندو کو بھی قتل کیا ہو (تاریخ ہندو کلارک مارشمن) جس طرح یہ غلط ہے کہ محمود نے ہندوؤں کو اسلئے قتل کیا کہ وہ ہندو تھے اسی طرح یہ بھی غلط ہے کہ اُس نے کسی کو جبراً داخل اسلام کیا ہو۔ محمود زبردست تھا۔ ملک گیری اس کا مقصد تھا نہ کہ اشاعت اسلام (واقعات ہندوستانی رام)

سلطان محمود کی ہندو نوازی

جیپال انند پال جیسے خطرناک دشمنوں کو بار بار معافی دی۔ انند پال کے بعد تخت لاہور محمود کی مرضی پر تختہ حواس کریم النفس سلطان نے اس کے آباء و اجداد کی بد عہدیوں، بیوفائیوں کو بھلا کر جیپال کے پوتے کے سپرد کیا۔ راجہ نندا و الی کا لہجہ گرفتار ہو کر آیا اس نے معافی چاہی۔ اور کو معاف کیا۔ اور ہندو قلعے

بطور جاگیر سے سونمات کی ریاست راجہ دیشلیچ کو عطا کی کہ نور رائے کو تخت تنوچ بخشا۔ راجہ تلک کو اپنی فوج کا جنرل بنایا امیر الامرا خطاب عطا کیا۔ راجہ سیندر رائے کو شیر خاص بنایا۔ راجہ بیربال اپنے بیٹے امیر مسعود کا سکریٹری بنایا (ماخوذ از طعقات اکبری۔ جامع التواریخ۔ واقعات ہند) راجہ تندائے متعلق لالہ سبحان رائے لکھتے ہیں منشور حکومت پانزدہ قلعہ منیمہ کا لہجہ ہندوہ با تحفہ دیگر مرحمت فرمودہ (خلاصۃ التواریخ) ایک فوج خالص ہندوؤں کی بنا ہے۔ (ملوک ہند اطاعت خراج قبول ساختہ ہزار سوار ملازم سلطانی گردانیدند۔) (جامع التواریخ) وکامل ابن اشیر۔

محمود کے متعلق رائیں

محمود اپنی رعایا کے آرام کا ہمیشہ خیال رکھتا تھا۔ اگر اس کے سپاہی یا افسر کوئی بے جا کام کرتے تھے تو انکو سخت سزا دیتا تھا (ولیران تاریخ ہند ایشوری پرشاد) محمود اپنی رعایا کی خطا کے لئے ہمیشہ تیار رہتا تھا اور تکلیف نہ دیتا تھا۔ (ولیران تاریخ ہند) محمود نے کئی راجوں کو ملک بخشی کی۔ اور ہندوؤں کو عہدے دے (مہیہ اخبار اکتوبر ۱۹۳۷ء) (مضمون لالہ منوہر لال) لالہ مکند ہی لال بی۔ اے کن ایم۔ ایل سی ڈی پی پریسیڈنٹ کونسل صوبہ متحدہ لکھتے ہیں۔ محمود وسطی زمانہ کا سب سے بڑا فاتح اور بہادر ہے اور ہندوستان پر اسکی چڑھائی دنیا کے لئے بے حد مفید ہوئی۔ محمود کے ستارہ لاثانی فاضل البرہونی آیا۔ اسے ہندوؤں کی تہذیب انکے شاستروں اور علم الہیات کا ایسی عمدگی سے مطالعہ کیا کہ آج تک کسی غیر ملکی نے بھی نہ کیا ہو گا۔ اسے ہندوستان کی تواریخ کے لئے ستر اور دیگر علوم کے بارہ میں پیشین کتابیں عربی میں لکھیں۔ البرہونی کی کتاب الہند شہرہ آفاق کتاب ہے ہمارے لکڑ ہندوستان پر اسلامی حملوں کے ثمرات میں یہ سب سے بہتر پھل ہے (رسالہ سمرقانی آباد سے یہ مضمون اخبار التحلیل میرٹھ نے جولائی ۱۹۳۷ء میں ترجمہ کیا) برہمیت پروردی و دواگستری عالم راز و نق مجشید بعدالت و زری و انصاف شروہی شمس گاماں ماہ ہنرا و شمس دیدہ گاماں راجہ داما میر سانیڈے و خطا پوٹی و عطا پاشی مجراں رانویہ بخشش میدا و از سخاوت و زربخششی مظلماں رانوگرمی سافست (خلاصۃ التواریخ)۔

نمبر (۴) و ۵ کے جوابات باب سوم میں لکھے جائیں گے (م) کے متعلق خاکسار نے ایک مستقل رسالہ مرسوم محمود اور فردوسی تالیف کر کے شائع کر دیا۔ اس کو مطالعہ فرمادیں اس میں نہایت تفصیل ہے

ثابت کر دیا گیا ہے کہ یہ اعتراض سراسر اہتمام ہے۔

سلطان شہاب الدین غزنوی رحمۃ اللہ علیہ

سلطان شہاب الدین پر ہندوستان پر حملہ کرنے اور ہندوؤں سے تعصب کا برتاؤ کرنے کا اعتراض ہے۔

واقعات

سلطان شہاب الدین نے ہندوستان پر حملہ ہندوؤں پر نہیں کیا بلکہ غزنوی شاہزادہ پر جو اپنی مملکت ہند میں آکر مقیم ہوا تھا۔ ہاں جن ہندوؤں نے غزنوی بادشاہ کا ساتھ دیا یا سلطان سے سرحدی تنازعہ کیا ان سے سلطان نے براہ راست جگہ جگہ ہند نے ہر جنگ میں سلاطین غزنوی کا ساتھ دیا۔ چنانچہ علاء الدین غوری اور بہرام غزنوی کی جب جنگ ہوئی تو بہت سے راجے بہرام کے لشکر میں شریک تھے۔ بہرام کو شکست دیکر علاء الدین نے ایک فخریہ نظم لکھی۔ اُس میں راجگان ہند کا بھی تذکرہ ہے۔ یہ شہنشاہی نظم گرجہ بہرام کے دربار میں پڑھ کر دم بکڑ خور و سرور اے دربار! ۵

شہادتیں

اس کی یورشیں فاتحانہ تھیں۔ اس کا مقصد ممالک کا فتح کرنا تھا اس لئے وہ اکثر غیروں کی تالیفِ قلوب پر مائل رہتا تھا۔ مذہب میں مداخلت کرنے سے محترز رہتا تھا۔ اس نے سب سے پہلے غزنوی کی اسلامی سلطنت کا خاتمہ کیا۔ پھر ہندوستان پر جو غزنوی کا صوبہ تھا اور غزنوی شاہزادہ یہاں آکر پناہ گزین ہوا تھا۔ ختم کیا۔ راجوں نے شاہ غزنوی کا ساتھ دیا۔ اور فتحیاب ہونے پر بھی وہ شاہ غوری کے تسلط میں مائل ہے۔ لیکن بعض بڑے درجہ کے ہندو اُس کے بھی مشیر و شریک مال ہو گئے تھے۔ (واقعہ ہندوستانی رام) لاہور و انیر از دست خسرو بن ملک بن خسرو شاہ بن بہرام شاہ غزنوی

برآوردہ (منفاح التواریخ ولیم طاس بی) محمد غوری کو قتل نمود غزنوی کے ایک دیندار سورما نہیں بلکہ ایک ایسا فتنہ سمجھنا چاہئے جس کو ملک تسخیر کرنا منظور تھا۔ بنا برآں اپنی مہموں میں اس کی نظر مندروں کے لوٹنے پر نہیں بلکہ صوبہ جات کے مال کٹنے پر تھی (تاریخ ہندوستان دوم نمبر ص ۱۷) محمد غوری نے پرتھی راج کے ایک رشتہ دار کو اجیر کر لیا۔ مت بخشی (امینہ تاریخ ہمارا جہ تیو پر شاہ) اجیر بابہ گولہ سپر تھوہرا لغویض نمود (گلستان ہندوستان ہندو راجہ درگا پر شاہ)

سُلطان اور نیک رب عالمگیر علیہ السلام

سُلطان عالمگیر پر یہ نوا امتراض ہیں۔ باب کو معزول و قید کیا۔ بھائیوں کو قتل کیا۔ بھائیوں سے کھٹب رکھتا تھا۔ عہدے نہ دیتا تھا۔ بھائیوں پر جزیہ قائم کیا تاکہ وہ مجبور ہو کر مسلمان ہو جائیں۔ بھائیوں کے میلے مدرسے بند کئے۔ بھائیوں کو جزیہ دینا سکھایا اور سیوا جی کے ساتھ غیر منصفانہ برتاؤ کیا۔ بھائیوں کو جزیہ دینا سکھایا۔ مندر منہدم کئے۔ بھائیوں پر ظلم کیا۔

جواباً

(۱) داراشکوہ نے شاہجہان کو بے اختیار کیا۔ عالمگیر نے داراشکوہ سے تخت حاصل کیا اس لئے شاہجہان کا واسطہ درمیان میں نہ رہا۔ جب شاہجہاں بیمار ہوا تو دارالے عنان حکومت اپنے ہاتھ میں لیکر خود مختارانہ عمل شروع کیا۔ اور تمام امور اہل کے اخفا میں اس قدر سعی کی کہ ڈاک و راستے بند کر دیئے اور ازراہ فریب شاہجہاں کی دستخط اپنے قلم سے کرتا تھا۔ چنانچہ ڈاکٹر برٹنیر جو اس ہنگامہ کے وقت موجود تھا اور داراکا دوست تھا اپنے سفرنامہ میں لکھتا ہے ان دنوں شاہجہاں کافی بالواقعہ بہت تندرست تھا اور علاوہ شدید اور تکالیف امراض کے وہ حقیقتاً داراشکوہ کے پنجہ سرکشی میں پھنسا ہوا تھا۔ (سفرنامہ جلد اول) مراد ایک خط میں عالمگیر کو لکھا ہے

آتا بہ اجمال ظاہر شد کہ آن طرف (دارا) استقلال و تسلط تمامی کہ داشت یافتہ حل و عقد و امور
 حضور اقدس (شاہجہاں) بقبضہ اختیار خود آورد (فیاض القوائین) ایک دوسرے خط میں لکھتا
 ہے انقدر یقین حاصل است کہ حضرت اعلیٰ (شاہجہاں) را مطلق اختیار سے نمائندہ است و آخر
 را محمد (دارا) بہ صید خویش آوردہ است (فیاض القوائین) شاہجہاں دارا کے ہاتھ میں استدر
 مجبور تھا کہ اگرہ کی آب و ہوا اس کو موافق نہ تھی اس لئے وہ حالت مرض میں آگرہ نہ آنا چاہتا تھا
 مگر دارا شکوہ اس کو لایا اور جب دارا نے بھائیوں سے جنگ کا قصد کیا تو شاہجہاں نے روکا اور کہا
 کہ میں خود جا کر اس معاملہ کو طے کرتا ہوں مگر دارا نہ مانا (لمخص ترجمہ غانی خان) اور بادشاہ کو
 تکلیف معاودت اکبر آباد کی دیا (دارا نے) (عمدة التواریخ رتن لال ص ۱۱۱) لالہ سداسکھ لال لکھتے
 ہیں جب شاہجہاں بہت بیمار ہوا تب بچہ بیٹے دارا نے کہ مردانہ اور نیک نہاد مگر درشت مزاج تھا
 عنان سلطنت اپنے ہاتھ میں لی۔ (تاریخ ہند) دارا شکوہ نے بہتیرا چاہا کہ خبر نہ پھیلے ڈاک بند کر دی
 مسافروں کو چلنے سے روکا (آئینہ تاریخ تاشیر پرشاد) مراد ایک خط میں عالمگیر کو لکھتا ہے (محمد دارا)
 خود تقلید خط اقدس (شاہجہاں) را برتر کمال رسانیدہ بر فرما میں (مخطوطی کند) (فیاض القوائین)
 بادشاہ مغلوب مرض ہوئے اور دارا شکوہ جو ولی عہد تھا دارا علیہ سلطنت ہوا اور برادران سے
 اندیشہ پاک رہتا تھا اور بادشاہ کو اکبر آباد میں بلوا کر رکھا (عمدة التواریخ رتن لال ص ۱۱۱) بادشاہ پروردہ
 محمد دارا شکوہ در قبضہ اختیار خود گرفتہ بنا بر مصیحت راہ وصول اخبار بالکائنات اقطار مسدود نمود
 و مردم خود تعین کردہ خطوط و کلامے بادشاہ پروردہ با د امر آدم و دیگر از مسالک و شارخ میگرفت
 و بعضے و کلا را در قید نگاہداشت (خلاصۃ التواریخ سبحان سنگھ) دارا شکوہ کہ خود را ولی عہد
 میدانست زمام اختیار سلطنت بقبضہ خود آورد و با اقتضائے سست بنا بر وفق خواہش
 خویش در جمیع کار اہم عمل ہی نمود از فکر بے ناقص وصول خبر بالکائنات و سد و مسدود ساخت و
 و کلامے در بار را منع نوشتن حقائق نمود (لب لباب تاریخ ہند مصنفہ رائے بندر بن ترنومہ ص ۱۱۱)
 موجودہ کتب خانہ حیدر آباد دارا شکوہ سپر کلاں بار سلطنت بردوش گرفتہ رائق و فائق مہانت سلطنت
 گردید و حضرت شاہنشاہی را بہت تبدیل آب و ہوا از دہلی باگرہ آورد و جمیع و کلا و مردم را بنوشتن انبیا
 و کتابت باطراف و کائنات ممانعت کلی فرمود (گلستان ہند تہذیب و تمدن کنور درگا پرشاد صفحہ ۳۵)
 محمد دارا شکوہ کہ ولی عہد بود نظر و نسق سلطنت بطور خود ساختہ راہ آمد و رفت اخبار از ہر وار
 مسدود نمود و بسبب آن احتمال بسیار در امور سلطنت افتاد (مفتاح التواریخ ولیم طلاس ص ۱۱۱)

ایک سادہ لوح معترض لکھتا ہے کہ اگر عالمگیر سعادت مند ہوتا تو دارا شکوہ پر فتح پانچے بعد تخت شاہجہاں کے حوالے کر دیتا۔ لیکن ماہرین سیاست و سیر جانتے ہیں کہ اگر عالمگیر ایسی غلطی کرتا تو پہلے ہی اسکو اپنی جان سے ہاتھ دہونے پڑتے کیونکہ شاہجہاں کا گوشہ خاطر جہاں آرا بیگم نہ میسرہ دارا شکوہ کی طرف تھا اور وہ بادشاہ پر حاوی تھی چنانچہ بادشاہ حالت قید میں بھی عالمگیر کے خلاف ریشہ دونوں میں مصروف تھا (دریں اشارہ کہ خلد مکان (عالمگیر) گوش بر سخنان دولت سگالانہ داشتہ تتر و بودند نامہر ول جلیلہ رسید و فرمانے کہ اعلیٰ حضرت (شاہجہاں) بن خط خود یہ دارا شکوہ نوشتہ از روئے اعتماد بدو حوالہ نمود کہ خود بعنوان سکر وئی بہ شاہجہاں آباد نزد دارا شکوہ رسانیدہ جواب بیاورد گزرا نید مضمون آنکہ اولشکوہ مافراہیم آوردہ دردہی ثبات قدم و زندہ مادرین جہمہم را فیصلہ می نمایم (ماثر الامراء جلد دوم) ایک خط کابل کو مہابت خان سپہ سالار کو لکھا چوں کہ زندہ منظر (دارا) بعد از شکست روانہ لاہور شدہ بمبارہ دور یافت دارا شکوہ بابا پر داختہ بمقابلہ و جزائے اعمال لہر دیا یہ خود لا (عالمگیر و مادر) پر دازد (خانی خان) ڈاکٹر برنیر لکھتے ہیں کہ شاہجہاں نے ایک معتبر خواجہ سرگودا رنگ زیب کے پاس پیغام دیکر بھیجا کہ بیشک دارا شکوہ نے جو کچھ کیا سب نامناسب تھا اور اس کی بے سمجھی اور نالایقی کی باتیں یاد کر کے کہا کہ تم پر تو ہم ابتدا ہی سے وحی شفقت رکھتے ہیں پس تم کو ہمارے پاس جلد آنا چاہئے تاکہ تمہارے مشورہ سے اُن امور کا انتظام کیا جائے جو اس افراتفری کے باعث خراب اور ابتر پڑے ہیں مگر اس محتاط شاہنشاہ (عالمگیر) نے بدگمانی سے بادشاہ پر اعتماد کر کے قلعہ میں چلے جانیکی دلییری نہ کی کیونکہ اسے معلوم تھا کہ سیگم صاحب (جہان آرا) کسی وقت بادشاہ سے جدا نہیں ہوتیں اور اس کے مزاج پر اسقدر حاوی ہے کہ وہ جو کچھ چاہتی ہو وہی ہو تلے اور یہ پیغام اسکا ایک حکم ہے اور اسے قلمی قینیوں میں سے جو محل سرا میں چکی پہرہ کو کام پر متعین رہتی تھیں کچھ قوی سہیل اور مضبوط و مسلح عورتیں اس قصد سے لگا رکھی تھیں کہ جب وہ قلعہ میں داخل ہو تو فوراً اسپر آپریں (سفر نامہ جلد اول) اس بال میں جو شاہجہاں نے اپنے بیٹے (عالمگیر) کے لئے بچھایا تھا شاہجہاں خود چھپسن گیا (اورنگ زیب صدقہ لکین پول) غرض کہ شاہجہاں نے فرمایا کہ اگر اسکے (عالمگیر) دل میں کچھ فریب نہیں ہو وہ سعادت مند ہے تو کس واسطے یہاں آکر حاضر نہیں ہوتا اورنگ زیب نے پہلے اپنے بیٹے کو بھیجا اسنے جا کر دیکھا کہ قلعہ میں سپاہی اور سوار کمینگاہ میں اورنگ زیب کی گرفتاری کے لئے کھڑے ہیں (سہرشی آن انڈیا جارج این کنگ) درایامیکہ شجاع بدو اول در مقابلہ عالمگیر بادشاہ ہر میت خوردہ فرار نمود و از اتفاقات در اول یام

نوشہ خط بندوی اعلیٰ حضرت (شاہجہان) کہ بنام شجاع فرستادہ برست آمد و بردار تصور العمل
 کار کا گاہی مصنفہ راجہ ایل سنگھ (پڑاچھ) عالمگیر نے ان سازشوں کی شکایت میں ایک خط
 شاہجہان کو لکھا جس کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایک سعادت مند بشارت بزرگ باپ کو بخاطر طبع کر رہا
 ہے۔ ان مصنفہ این امر بدراستی خواہند کہ انکھ اندوست رفتہ ہنوز تلاش دارانہ کی سیکر استقلال پادرو
 سعی و ترو دین فدوی کہ ہر اجر اسے اد کا مہرین متین و اتہ نظام و ہمت مملکت است فعا یج شود و پوچ
 طریق باز نیامدہ درین کار مصروف اند (خانی خان) ان تمام حوالوں سے یہ صاف ثابت ہو تا ہے کہ
 اگر عالمگیر شاہجہان کے ہتھے چڑھ جاتا تو ضرور قتل کیا جاتا۔ اور اگر یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ شاہجہان
 اسکو قتل کرنا نہ قید کرتا تو پھر شاہجہان کی وفات پر اس سے زیادہ خون خرابہ ہوتا اس لئے کہ سلطنت
 حاصل کر نیچے بعد عالمگیر کا شاہجہان کو سلطنت واپس نہ دینا ایک واضح شہادہ نقل تھا اور عالمگیر اپنے
 باپ کا نہایت احترام کرتا تھا اس کو بہت زیادہ آرام پہنچاتا تھا۔ ڈاکٹر بریئر لکھتا ہے کہ اورنگ
 زیب کا بڑا شاہجہان کے ساتھ ہر باقی اور ادب سے خالی نہ تھا اور حتی الامکان اپنے بوڑھے باپ کی
 ہر طرح سے خاطر داری کرتا تھا اور نہایت کثرت سے تحفے تحایف بھیجتا رہتا تھا۔ اور سلطنت کے بڑے
 بڑے معاملات میں اسکی رائے اور مشورہ کو مثل ایک پیر و مرشد کی ہدایت کے طلب کرتا تھا اور
 اس کی عرضوں سے جو اکثر لکھا کرتا تھا ادب اور فرمانبرداری ظاہر ہوتی تھی۔ پس اس طرح شاہجہان
 کی گردن کٹی اور اسکا غصہ آخر کار یہاں تک ٹھنڈا پڑ گیا کہ معاملات سلطنت میرا بیٹے کو لکھنے پر
 لگ گیا۔ لیکہ اپنے باغی فرزند کی سب نستانانہ حرکتیں معاف کر کے اس کے حق میں دعا کے خیر بھی
 کر دی۔ (سفر نامہ)

شاہجہان کی بے بسی اور دارا کی سرکشی

مردانہ شیر کو لکھتا ہے۔ این قدر لائق حاصل است کہ حضرت اعلیٰ رامطلق اختیارے نمادہ است و آخرت
 را اندر دارا) التبت بصید خویش آوردہ است (فیاض القوائین) خانی خان کے حوالے سے پہلے بیان
 کیا جا چکا ہے کہ سیاری میں باوجود ناموافقیت آب و ہوا دارا شاہجہان کو لگایا۔ ڈاکٹر بریئر لکھتا ہے
 وہ حقیقتاً دارا شکوہ کے پختہ سرکشی میں پھنسا ہوا تھا (سفر نامہ) دارا شکوہ کہ خود را ولی عہد سلطنت
 میدانست تمام اختیار سلطنت بہ قبضہ اختیار خود آورد و باقتضائے راکست بنا بر وفق خواہش

خوش در جمیع کار با عمل مینمود (لب لباب تاریخ ہند) جب دار نے بھائیوں سے جنگ کا ارادہ کیا تو شاہجہان نے روکا۔ اور کہا میں خود جا کر فیصلہ کرتا ہوں مگر نہ نہ مانا اور شاہجہان کو نہ جانے دیا (خانی خان لمخص) اُسوقت (قبل از آغاز جنگ) شاہجہان حال دارا شکوہ پر رحم کر کے منشور واسطے منع جنگ کے بھیجا لیکن فائدہ نہ ہوا۔ بادشاہ اس ضعف بیماری پیری سے خود ارادہ کیا کہ دونوں لشکر کے درمیان جا کر اترے لیکن دارا شکوہ راضی نہ ہو کر بادشاہ کی آمد میں تاخیر اور تعویق کر کے آپ ارتکاب جنگ میں جلدی کیا۔ (ص ۷۷) عمدۃ التواریخ (سنج رتن لال) عالمگیر نے ایک عرضی شاہجہان کو لکھی اسکی ابتداء عبارت سے شاہجہان کی بے اختیاری ثابت ہوتی ہے۔ درین آیام زمام مہام سلطنت و دارائی و عنان امور ملکی و مالی از قبضہ اختیار حضرت بیروں رفتہ و اعلام تغلب و اقتدار شاہزادہ کلان دارا شکوہ در قبض و بسط امور سلطنت و فرماندہی بغایت ارتفاع پذیرفتہ کہ اندازہ آن بحوصلہ تقریر و تحریر نمی آید (منقول از گلستان ہند کنور درگا پر شاہ ص ۱۲) شاہجہان بادشاہ جرت و ہمت اور رنگ زیب سے اور ناخبر بہ کاری اور ناز پروری دارا شکوہ سے خوب واقف تھا۔ معلوم کیا کہ دارا شکوہ اس عہد سے بر نہ آئیگا۔ اسواسطے راضی اس جنگ کا نہ تھا۔ ہر چند دارا شکوہ کو مصلحت سے فرمایا لیکن وہ راضی نہیں ہوا لاجار بادشاہ واسطے رضا جوئی اور ضعف اور بیماری اور پیری اپنی خاموش ہوئے (عمدۃ التواریخ رتن لال ص ۷۸)

بھائیوں سے چھپر چھاڑ

دارا نے سلطنت کا کام ہاتھ میں لیتے ہی بھائیوں پر سخت گیری شروع کر دی جس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ بھائیوں کے معاملہ میں اس کی نیت بخیر نہ تھی۔ بلکہ اس کا قصد ان کو قتل کر دینا تھا۔ سب سے پہلے تو اس نے خط و کتابت اور خبر دین کی آمد و رفت مسدود کی جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے۔ پھر مہم دکن پر عالمگیر کے ساتھ جو افسر تھے ان کو ایک دم طلب کر لیا تاہم وہ یکے دوسرے ہتھ مارے یا تو مارا جائے یا شکت کھا کر کلنگ کا شیکہ مانچھے پر لگا کر آئے پھر سب بھائیوں کے وکلاء جو دربار شاہی میں رہتے تھے ان کو قید کر دیا ان کے اموال و جاگیرات ضبط

کر لیں۔ بھائیوں سے جنگ کرنے میں عجلت و پیش قدمی کی۔ باپ کی فہمائش کو بھی خاطر میں نہ لایا۔ مراد عالمگیر کو ایک خط میں لکھتا ہے۔ کو ظار ابراہار دان بمعنی نظر بند نہ (مناس القوائین) جیسی بیگ وکیل سرکار (مراد عالمگیر) را بے صدور جرمے محبوس ساختہ بضبط اسوال و استعدا و فرمان دادند (مافرعا لگیری) درین اثنا (مہم دکن) و قطع فرمان کہ حسب التماس دارا شکوہ بنام مہتاب خان و راؤ ستر سال از دگاہ عالم بنیاد شرف امداد پذیرفتہ بود پر تو صدور یافت در مناشر مطالعہ حسن اندراج یافتہ بود کہ مہابت جنگ و راؤ ستر سال باکل راجپوتیہ اصلا برخصیت نشانہ دادہ والاگر (عالمگیر) تہدید شدہ روانہ گردند ازین راہ سستی عام بحال اردوئے مطعے شای (عالمگیر) راہ یافتہ استقلال دنائے ثبات و قرار جنودندست موعود و قمر لزل و متزلزل گردید (واقعات عالمگیری) دارا شکوہ ان امرائوں کو جو مہم دکن کے واسطے اورنگ زیب کے ساتھ مہم بے جا پور میں تھے انکی طلب کے واسطے احکام بادشاہی بھیجا کہ وہ برخاستہ ہو کر حضور میں آویں۔ بہت سے امراء عین شورش بجا پور میں کہ فتح او سکی نزدیک تھی برخاستہ ہو کر حضور میں گئے۔ (عمدۃ التواریخ متن لالہ ص ۱۲۱) مراد عالمگیر کو لکھتا ہے۔ اخوان بر سر بھائی شجاع رفتہ و در پے بر ہم زدن ما با است (فیاض القوائین) عالمگیر نے ایک عرضی میں شاہجہان کو دارا شکوہ کی زیادتیوں کی شکایت لکھی داو (دارا) بناو بر قدر و مکنات خویش مہمت باستیصال نہال وجود اخوان مقصور گردانیدہ روز بروز سعی واجتہادش درین باب سمت تنزاعی بنزیر (منقول از گلستان ہند کنور در گامرشاد ص ۱۲۳) دارا شکوہ بجز دلائل حق ہونے اس بیماری کے حسب الحکم اپنے باپ کے (معاذ مہم نہیں صاحب بہادر نے یہ حکم کہاں ملاحظہ فرمایا) بادشاہ ہوا۔ اور سلطنت کا کاروبار کرنے لگا۔ اور بھائیوں سے اسطرح پیش آجاس سے رشک اور خیال بُرائی کا صاف پایا جاتا تھا کیونکہ اس نے حکم قطعی دیدیا تھا۔ کہ کسی طرح کا خط یا اختیار اُن کے پاس کوئی روانہ نہ کرے۔ اور اُن تمام امراء کو جو اُن کے خیر خواہ تھے جلا وطن کر دیا۔ ان حرکتوں سے اس کے بھائیوں کے دلوں میں جو پہلے ہی اُس سے رنجیدہ تھے کینہ کی آگ زیادہ بھڑک گئی۔ اور اب توقف کرنے کا کوئی غدر نہ رہا۔ انہوں نے بھی ایسا طرز اختیار کیا جس سے صرف یہ ثابت ہوتا تھا کہ اپنی جان کی حفاظت کرتے ہیں۔ (مہتری آف انڈیا جارج این کنگ) دارا شکوہ نے بادشاہ بن کر بھائیوں سے چھڑ چھاٹ شروع کی (واقعات ہندوستانی رام) پہلے چھپڑا شکوہ کے طرف سے ہوئی (پمید اخبار ڈومبر سولہ) مضمون لالہ منوہر لال۔

ارادہ جنگ

تاریخ سے یہ بھی صاف ثابت ہے کہ بھائیوں سے لڑنے کا ارادہ اول دارا نے کیا۔ دوسرے شاہزادے مجبور ہو کر میدان میں اترے۔ لاکھوں رام بکھتے ہیں دارا شکوہ نے سب سے پہلے فوج شجاع پر بھیجی (واقعات ہند) چنانچہ مراد نے بھی عالمگیر کو لکھا۔ افواج برسر بھائی شجاع رفتہ (قیاض القوائین) عمدۃ التواریخ کا مفصل حوالہ پہلے نقل ہو چکا ہے جس کا آخری فقرہ یہ ہے (کہ از تکاب جنگ میں جلدی کیا) خانی خان کے حوالہ کا حاصل بھی یہی ہے کہ شاہجہان نے روکا مگر وہ جنگ پر تیار رہا۔ عالمگیر اپنی عرضی میں شاہجہان کو لکھتا ہے شہید می شود کہ جناب دارا شکوہ حرم ان ارادت مرثت اخلاص کشش از سعادت خاک بوئی ہمایوں خواستہ قصد اشتغال ہائے قتال پیش نہادہ (منقول از گلستان ہند کنور دگر کا پرشاد ص ۱۳) حضرت اعلیٰ دارا شکوہ را سرخند از لشکر کشی و نہر دوز مانی منع میکردند و می فرمودند کہ فرزندان من ہستند از آمدن شان بکلا از چہ مضائقہ از شاخ کہ روز ادا بار دارا شکوہ رسیدہ بود نصاح از جہند حضرت اعلیٰ (شاہجہان) سمیع رضائی شنید (خلاصۃ التواریخ سبجان سنگھ)

شہزادوں کے ارادے

دارا شکوہ کے ارادے تو پہلے ہی ظاہر ہو چکے کہ سلطنت پر قبضہ کر لیا اور بھائیوں کے استیصال کی فکر شروع کر دی۔ اب دوسرے شہزادوں کے ارادے دیکھنے کی ضرورت ہے شجاع نے دارا کے تسلط کی خبر سن کر بنگال میں بادشاہت کا اعلان کیا مگر جلد سے جہنم نہیں گئی کہ دارا نے اس پر فوج متعین کر کے اس کو میدان میں نکالا۔ دوسرے بھائیوں سے بھی زیادتی شروع کی۔ جب ان کو اپنی جان خطر سے میں نظر آئی تو باہم متحد ہوئے۔ چنانچہ مراد عالمگیر کو

لکھتا ہے۔ از معبودات فیما بین است کہ ہر گاہ ملحد بہ یکے از ہر اور ان پیچیدہ دیگر ان بکنند (فیما بین القوامین) دوسری جگہ مراد عالمگیر کو لکھتا ہے۔ بہر ہنجیکہ رودہ آن ملحد (دارا) را از میان ہر دہشتہ دھرتی اٹلی را از دست او برمی آریم۔ بہر حال عازم مقصد شدن اولی است اگر ازین طرز پسند خاطر اقمہ صاحب (عالمگیر) وقیلہ بھائی جیو (شجاع) را ہم درین باب متفق ساختہ در یک ساعت و یک وقت از جا بلند ہووہ انہ مطلب می باید شد (فیما فی القوامین) راجہ جیونت سنگھ دارا شکوہ کی طرف سے ایک فوج لڑانے ہوئے جین میں پڑا ہوا تھا۔ عالمگیر نے نہایت الجاح کے ساتھ کہلا بھیجا کہ میں صرف اعلیٰ حضرت کی عنایت کو بانا چاہتا ہوں تم سدا نہ ہو (نور قادیان ص ۱۹)۔ مضمون ہندو فاضل مسٹر بی ایل کپور عینی بیگ وکیل آنحضرت (عالمگیر) را بے صدور تقصیر قلم کردہ (دارا) امواش بفضبط آورد لہذا ان حضرت (عالمگیر) راجہ جیت دین مسلمانی وغیرت سلطنت و جہانپانی و رشک برادر ہی وجوش نفسانی برین آورد کہ بحرم ملازمت اعلیٰ حضرت (شاہ جہان) روانہ شوند و حضور والا رسیدہ چند گاہ بہ ملازمت قیام ورزیدہ بانظام مہام سلطنت کا خزانہ سے لے کر ان کا لڑائی راہ یافتہ ہوا زرد و سہا تسلط دارا شکوہ کوتاہ ساختہ حضرت اعلیٰ را از قیام استیلائے او سیرازند (خلاصۃ التواریخ شاہ جہان سنگھ) اقتدار دارا شکوہ کا امور سلطنت میں اورنگ زیب کے گوش گزار ہوا۔ ساتھ شہزاد عزم ملازمت یاب کے شہر اورنگ آباد سے جو آباد کیا ہوا اسکا تھارواں ہوا۔ (عمدۃ التواریخ رتن لال شاہ)

عالمگیر صلح کا خواہش نہ جنگ کا

عالمگیر نے ایک عرضداشت شاہ جہان کو لکھی تھی جو نہایت طول طویل ہے کس درگاہ پر شاد ہوئے یہ عرضداشت اور دیگر رسل و رسائل جو شاہ جہان اور عالمگیر کے درمیان ہوئے اپنی تاریخ گلستان ہند میں نقل کئے ہیں۔ ان کے مطالعہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ عالمگیر کی مدلل تحریر کا شاہ جہان کچھ جواب نہ دیکھا۔ ایک عرضداشت کا سیکر مضمون نقل کیا جاتا ہے جس سے عالمگیر کی صلح پسندی اور دارا کی زیادتی اور شاہ جہان کی بے بسی اور بیٹوں کے معاملہ سے غفلت ثابت ہوتی ہے۔ درین ایام زمام مہام سلطنت و دارائی و عثمان ملکی و مالی از قبضہ

اختیار حضرت (شاہجہان) بیرون رفتہ و اسلام تغلب و اقتدار شاہزادہ گلان داراشکوہ در
قبض و بسط امور سلطنت و فرماندہی بعلت تیر ارتقا پذیرفتہ کہ اندازہ آن بحوصلہ تقریر و تحریر
نمی آید وادبناہ بر قدرت و کثرت خویش بہت باستیصال نہال وجود اخوان مقصور گردانیدہ روز
ہر روز سعی و اجتنادش درین باب سمیت تزییدی پذیرد (آگے لکھتے ہیں) در مزاج آفت خست
تصرف کردہ (دارا) حضرت قول اور التصدیق فرمودہ سائر فرزند ان اخلاص طینت را دشمن
دولت فرارفتہ در حق اس سرگردانان سراب گاہ حیرت چرخ و تجویزی نماید بے تاہل حکمی فرماید
و قطعاً تفحص و تفتیش حال این بے گناہان و توجہ و غور در امور ملکی و مالی نفرمودہ۔ دام رقی حق
مہات جردی و کلی بکف اختیار و قبضہ اقتدارش بانگداشتہ اند واد خود بے غائلہ شک و شبہ بریب نشہ
خون بے گناہان است چون گلابیاس حد رسیدہ و صورت حال بدین منوال انجامیدہ حفظ جان
و پاس ناموس خود از مہمتا عالم عقل و منتجات نشاء و خرد دانستہ عازم استیلام شدہ سدرہ منہ
سہرا احتشام گردید تا صورت حال بہرچہ و براین معقولہ در خدمت واکفان پایہ اورنگ جہان بانی
ملکوت گرداند چون این خیر خواہ قطع مسافت نمودہ بحوالی اربعین فایز گردید جسوت سنگھ باشاہ
شاہزادہ گلان بایدا و آزار این خیر خواہ مامور بود بہ سلسلہ جنبا فی جہل و نادانی سنگ راہ گشتہ
بہ قدم ممانعت پیش آمد و بے ملاحظہ آداب و حقوق دلیرانہ تحکم نمود چند اسکندر دم ہوشمند سخندان
فرستادہ بعنوان معقول آن جہول را بارادہ خود آگاہی بخشید و طعراج نمود کہ محرر سعادت حضور فائز
التور و محرم طواف کعبہ آمانی و آمال بندگان نزدیک و دور است چرامانع سعادت میشود آن ناعاقبت
اندیش اسلامہ معقولیت آشنائے شدہ بہ تکلیف جہالت و غرور بشیر در مراتب منع افزود و لا جرم
پنبہ جہل و پندار پوچ از گوش ہوش او دور کرد و آن ظلوم و جہول را از پیش راہ برداشتہ
بحکم ضرورت بر ذمہ بہت عقیدت نہمت واجب گردید۔ و اگر غیر از تحصیل سعادت زمین بوس
اشرف و اعلیٰ امر دیگر مروت و خاطر می بود بر ضمیر خورشید تنویر ہایوں روشن و ہوید است
کہ اسیر کردن او و رفیقانش کہ چنین شکست فاش یافتہ بحال منکر سراسیمہ گرد و ادوی انہزام
گشتہ بودند چندان تعذری نہ داشت (آگے لکھتے ہیں) شنیدہ می شود کہ جناب داراشکوہ
حرام این ارادت بر شیت اخلاص کیش از سعادت خاک بوس ہایوں خواستہ قصد
اشتغال ناگزہ قتال پیش نہادہ بہت دارند چون آنجناب را با چون من مرید ارادت پرست
بہ مقابلہ و ممانعت پیش آمدن و ہنگامہ حرب و مصاف آراہستن غلط و نقل و سنجیدہ

میزان استخوان نیست لازم کہ از سلوک مسالک بخواد اعتساف اخراج نموده از اقدام
بر امری کہ فتح اقتلال احوال خلایق باشد اجتناب و احتراز نمایند و اگر بنا بر توبہ و عمل در
لجہ غرور و استکبار و نظر کثرت اغویان - و انصار خواهد نمود با فروختن آتش کارزار و گرم
نمودن بازار بیکار محبت گمارند فدوی عقیدت گزین نیز بحکم الضرورت بیج المتولورات صرفہ
نخواہد کرد پسندیدہ عالم صواب آنست کہ بزرگی را کار فرمودہ بساطا کثرو فروز نور و فدویا افضل
بجوب ولایت پنجاب کہ در جاگیر آن جناب مقرر است شتافتہ چند خدمت حضور ہمایوں را بایہ
خیر خواہ سراپا اعتقاد و اگر از بعد از ان ہر چہ در مرتبہ را کہ جهان آرا جلوتہ ظہور فرماید شرف بروز
نخواہد یافت (گلستان ہند تہذیب و تمدن و فقر دوم ص ۱۳) کب راسے برہمن را کہ ہمیدہ و داناسے وقت بود
نزد راجہ جسونت سنگھ فرستادہ پیغام نمود کہ ما را عزم جنگ نیست از روی ملازمت حضرت اعلیٰ
داریم (خلاصۃ التواریخ سبحان سنگھ) کب راسے برہمن را پیش راجہ جسونت سنگھ فرستادہ نصیحت
کرده (عالمگیری) پیغام فرمودہ کہ ما ارادہ جنگ نیست و عزم ملازمت اعلیٰ حضرت (شاہجہان) پیش
نہاد خاطر و الاست (لب لباب تاریخ ہند راسے ہند راہن) اورنگ زیب کب راسے برہمن را
برسالت نزد مہاراجہ فرستادہ نصیحت نمود مہاراجہ گوش بر آن نہ نہادہ مستعد جدال و قتال گردید
(گلستان ہند کنز در گاہ پرشاد ص ۵۵) اس برہمن کی زبانی اورنگ زیب نے پیغام کیا (جسونت
سنگھ کو) کہ ہم کو ارادہ جنگ کا نہیں ہے۔ صرف ملازمت پدر کی منظور ہے (ص ۵۵) عمدۃ التواریخ
رتن لال)۔

اعلان سلطنت

شاہجہان کے بیمار ہونے پر سب سے پہلے اعلان سلطنت دارانے کیا پھر شجاع نے
پھر مراد نے عالمگیر نے اعلان سلطنت نہیں کیا۔ چنانچہ عالمگیر کی عرصہ داشت کے اس فقرہ کو
جو سوجا کہ گلستان ہند پہلے نقل کی جا چکی ہے (و اعلام تغلب و اقتدار شاہزادہ کلان) سے بھی
ایسا ہی ثابت ہوتا ہے۔ مگر جارح این کنگ کی عبارت کا بھی صاف مفہوم یہی ہے (بادشاہ
ہوا) (مہرئی آف انڈیا) دارا شکوہ کہ خود اعلیٰ عہد میدانست اشتهار نمودہ زمام اختیار سلطنت

بقیہ خود آورد (لب لباب تاریخ ہند رائے بندرا بن) شاہجہان کی بیماری میں دارا شکوہ نے بادشاہ بن کر بھائیوں سے چہر پیچھا شروع کی۔ بنگال میں شجاع نے گجرات میں مراد نے اعلان شاہی کر دیا۔ اورنگ زیب فطرتاً چالاک تھا (گل است سعدی و در چشم و شمعیاں خارا است) یہ بغیر واقعات کا مطالعہ کرتا رہا۔ وہ یہ جانتا تھا کہ تینوں بھائیوں میں کسے کسی ایک کی کامیابی میں باقیوں کی جان کی خیر نہیں اس لئے وہ بھائیوں کو جنگ و جدال سے روکتا تھا۔ کہ شاید کوئی ایسا سمجھوتا ہو جائے کہ جس سے جان بچ جائے۔ جب مراد و شجاع باندہ آئے اور بڑھنے لگے تو مجبوراً یہ بھی بڑھا۔ لیکن اس نے اپنا مقصد باب کی عیادت ظاہر کیا کہ دعویٰ سلطنت و جدال و قتال (واقعات ہند تلسی رام) سبقت شجاع نے کی (تاریخ ہند لالہ سدا سکھ لال) بادشاہ مغلوب مرض ہوئے (شاہجہان) اور دارا شکوہ جو ولی عہد تھا مدار علیہ سلطنت ہوا اور برادران سے اندیشہ ناک رہتا تھا اور بادشاہ کو اکبر آباد میں بلوا کر رکھا۔ اور بادشاہ کو عرض ہوئی کہ شاہ شجاع کو ہر چند وکیل نے خبر صحت مزاج والا کی لکھا۔ مگر وہ بڑے بھائی کے سادش کے گمان سے بنگال سے لشکر لیکر اکبر آباد کی سمت عازم ہوا۔ (ص ۱۶۱) اور بادشاہ کے حضور یہ عرض ہوئی کہ شاہزادہ مراد بخش بادشاہ کی بیماری کی خبر سن کر سکتہ خطبہ اپنے نام کا جاری کیا۔ (۱۶۳- عمدة التواریخ رتن لال) مراد بخش جو نقد شعور سے تہید ست تھا اور بامید فرزند دی شاہجہان کے اور ابلہ فریبی عالمگیر کے (یہ کہان سے ثابت ہے) لو اسے استقلال کھڑا کر کے تخت پر بیٹھا۔ اور سکہ و خطبہ اپنے نام کا جاری کیا (عمدة التواریخ رتن لال ص ۱۶۱) شاہزادہ محمد مراد بخش ازین خبر (علالت شاہجہان) در گجرات رایت نجی برافراشتہ بر تخت نشست و سکہ و خطبہ بنام خود درست کرد (خلاصۃ التواریخ سبحان سنگھ) نیز شاہزادہ محمد شجاع در بنگالہ ہمیں طریق پیش کردہ (حوالہ مذکور) مراد بخش در گجرات بر تخت نشستہ خطبہ دیکہ بنام خود کردہ اسم سلطنت بزجویش بست و شجاع در بنگالہ ہمیں مسلک پیش گرفتہ بہ حدود بنارس رسید۔ خداوندی ثرا د (عالمگیر) در آنجا کہ علم و وفا و وسعت حوصلہ و کمال متانت و دانائی و زبات والا نہاد آن حضرت است بوقوع این مراتب از جا در آمدہ مصدر امریکہ مشعر نافرمانی باشد نگشتہ بودند (لب لباب تاریخ ہند رائے بندرا بن) با شتماع عارفہ علی حضرت شجاع از بنگالہ برآمدہ مراد بخش کہ خبر عارفہ شنیدہ بر تخت نشستہ بود (خلاصۃ الہند رائے منارام) سلطان شجاع بدریافت این حالی در بنگالہ بر سر بر سلطنت نشست

و شاہزادہ سلطان مراد بخش بہ گجرات کمر فرما کر وادی بر میان بست اما شاہزادہ اور دکنیہ باوجود استماع این خبر ہائے ناعوش بمقتضائے دانش جبلی و فراست فطری اصلاً از جا بر نیامدہ و ہوشمندانہ سر رشتہ تحمل و استقلال بدست آورد (گلستان ہند تہذیب دہلی دوم نمبر در گاہ پر شاد ص ۵۸) چاروں بھائیوں میں صرف اورنگ زیب نے اعلان تاج و تخت سے انصراف کیا۔ اس کے ارادے خواہ کچھ ہی ہوں۔ لیکن اس نے ان ارادوں کا اظہار نہ کیا۔ ممکن ہے کہ اس کے دل میں تاجدار ہونے کا کچھ خیال نہ ہو اور واقعات کی رونے اسے تخت پر قدم رکھنے کے لئے مجبور کیا ہو (اورنگ زیب لین پول)۔

الغرض کسی تاریخ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ عالمگیر نے اعلان سلطنت کیا ہو یا باپ کو معزول کیا ہو یا بھائیوں سے چھپر چھاڑ شروع کی ہو یا جنگ کا ارادہ کیا ہو۔ اس وقت تک جس قدر تحقیقات درج کی جا چکی ہے اور آئندہ جو کچھ لکھا جائیگا۔ تمام سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اورنگ زیب باپ کے پاس جا کر دارا کی زیادتیوں کی فریاد کر کے اس کی اصلاح چاہتا تھا۔

نمبر

تاریخ شاہد ہے کہ ہر ملک و ملت ہر قوم و مذہب میں تاج و تخت کے لئے باپ بیٹوں بھائیوں۔ اعمیہ اقارب میں تلوار چلی ہے۔ کسی نے بھی حصول تخت کے لئے مکائد و مظالم اور اعزہ کی خونریزی سے دریغ نہیں کیا۔ اس ہی لئے یہ مثل چلی آتی ہے تخت یا تختہ (یعنی تختہ گور)۔ جب کوئی بادشاہ مرتا اس کے بیٹے تخت کے لئے جھگڑتے غالب مغلوب بھائیوں کو قتل کر کے اطمینان حاصل کرتا۔ زمانہ قدیم سنی ہر ملک کی تاریخ صاف پتہ دیتی ہے کہ اس زمانہ میں صاحب تخت جب تک رشتہ داروں کو تہ تیغ نہ کرتا تھا اس کو چین سے بیٹھنا نصیب نہ ہوتا تھا۔ روس کی ملکہ کیتھرین نے اپنے شوہر کو قتل کر کے تخت حاصل کیا۔ شہزادی میلڈا کو اس کے چچا زاد بھائی اسٹیفن نے قتل کر کے سلطنت پر قبضہ کر لیا۔ ریچرڈ دوم کو اس کے چچا زاد بھائی نے قید کر کے تاج حاصل کیا۔ ریچرڈ سوم نے اپنے رشتہ داروں کو قتل کر کے اطمینان حاصل کیا۔ (تاریخ یورپ) نوشیروان نے اپنے دو بھائیوں کو قتل

کرایا۔ شیر وید (شاہ ایران) نے اپنے باپ خسرو کو نہایت اذیت سے قتل کیا۔ اور اپنے نذرہ
بھائیوں کو قتل کرایا۔ (تاریخ ایران سر جان ملکم) گتاسب نے اپنے بیٹے اسفندیار کو قتل
کیا (تاریخ ایران) فریدون کے تین بیٹوں۔ ایرج۔ سلم۔ تور میں جنگ ہوئی۔ ایرج
کو بھائیوں نے قتل کیا۔ پھر فریدون نے ایرج کے نو اسے منوچہرہ سے اپنے بیٹوں سلم و تور
کو قتل کرایا (تاریخ ایران) سن بادشاہ چین کو ایک بھوسیے پر چڑھا کر اس کے باپ نے
اگ لگا دی مگر وہ بجلیا۔ ہین لی شاہ چین نے اپنے بیٹے ولی عہد کو قتل کیا۔ وان لی شاہ چین
کو اس کے ولی عہد لوچو نے اور لوچو کو اس کے بھائی الونس نے قتل کیا۔ تی فی شاہ چین کے
بیٹے نے اپنے چودہ بھتیجیوں کو قتل کیا۔ (تاریخ چین مصنفہ جیمز کارکن) راجہ چندر گپت نے
اپنے سات بھائیوں کو قتل کیا (مہرٹی آف انڈیا جارج این گنگ) راجہ اشوک نے اپنے اسی
یا نوے بھائیوں کو قتل کر کے تخت حاصل کیا۔ سیر راج راجہ کورگ نے اپنے بارہ رشتیداروں
کے سر کاٹوائے۔ (تاریخ ہندویشوری پرشاد) سگر لو کو اس کے بھائی بابی نے نکال دیا و لون
بھائیوں میں لڑائی ہوئی۔ بابی رام چند راجی کے تیرے مارا گیا۔ سگر لو ملک پر قابض ہو کر
رام چند کا مطیع ہوا۔ (مہرٹی آف انڈیا) راجہ پرتاب چند سنسودپ کے لڑکوں میں سلطنت
کے لئے جنگ ہوئی (واقعات ہندو تلسی رام) سیواجی کو اس کی بیوی نے زہر دیا (درمیں اثناء
یکے از غم از ان ذہن نشین سو را بابی زو جہ سیواجی کہ مادر راجہ رام است ساخت کہ سیواجی
سنبھاجی پس خود را کہ از زو جہ دیگر است میخو ابد کہ ولی عہد سازد چنانچہ اورا بایں ابادہ
طلبیدہ است و اغلب کہ عنقریب رسد و مختار ریاست شود اور ہر در طعام سیواجی انداخت
ما آن کہ او قالب خاکی گزاشت) (بساط الغنائیم لچھی نرائین) کو نہ ہارا نا س ۶۹ء میں
اپنے بیٹے کے ہاتھ سے مارا گیا۔ (تاریخ راج پرستی مصنفہ دی پرشاد مکتبہ) رانا پرتاب
سنگھ کو اس کے بیٹے امر سنگھ نے زہر دیکر مار ڈالا۔ (تاریخ راج پرستی ص ۳)۔

غرض یہ کہ اس گناہ پرست کہ در شہر شمانیز کشتند۔ اور جنگ میں خلاف بیانی سے میدان مارنے کی
کی جاتی تھی۔ چنانچہ کورو پانڈون کی جنگ میں سری کرشن نے درونا سے غلط جاکہ کہا کہ تیرا
بیٹا مارا گیا یہ اس لئے کہ اس کی ہمت ٹوٹ جائے۔ درونا نے کہا مجھے یقین نہیں آتا۔ اگر
جد ہشر کہدے تو میں مان لوں گا۔ (یہاں سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ اس مقدس بزرگ کے
متعلق اس زمانہ کے ہندوؤں کا کیا خیال تھا۔ یعنی درونا نے سری کرشن کے کہنے کو باور نہ کیا)

سری کرشن جب ہمیشہ کو دم دلا سادیکچ بہادر درون کے پاس اپنی شہادت کے لئے لائے
مگر اُس نے ایسی دروغ گوئی کی کہ گویا (کتاب رہنمایان) ہندو ترجمہ پر اُنھیں آفت آئی یا
مصطفیٰ شہیدت ایم۔ اسے ترجمہ ناراین پر شاد وراما سطور سے سنگ تھام (۵) بہرن
نے (سری کرشن) پہلے پہل اپنے قریبی رشتہ داروں اور دوست کو رون کا خاتمہ کیا۔ پھر اپنے
عانی قدر فرقہ کو جس میں اُن کے بے شمار لڑکے ہوتے بھرے تھے خاک میں ملایا (رہنمایان) ۵
(۵) ارجن نے (میدان جنگ میں) غل میا کر کہا اسے سری کرشن! ان یگانوں (فوج
مقابل) کو دیکھ کہ میرا منہ خشک ہوا جا رہا ہے۔ اسے اپنے عزیزوں کو قتل کر کے مجھے کوئی
خوشی اور بہتری حاصل ہوگی۔ میں فحشابی سے باز آیا۔ ان میں استاد شاکرو۔ باب بیٹے۔ داد
پوتے ماموں بھائی۔ خسر داماد۔ سارے بہنوی سہمی میں۔ مجھے عقل کی سلطنت مل جائے تب
بھی انہیں قتل نہ کروں گا (سری کرشن کا جواب) تم اپنے شخصوں کے لئے کسے کرتے ہو جو
بالکل اس کے سختی ہیں (رہنمایان) ۵۔ اس ہی جنگ کے متعلق ہندو اخبار جاگرت
لال پور میں ایک نظم شائع ہوئی ہے۔

کورو سے لڑنے جس دم ارجن گیا مقابل * دیکھا کہ ہے گرو بھی ان میں کھڑا مقابل
پھر آنکھ جو اٹھائی داد ابھی ہے مقابل * بولا کہ ماتمہ سارا کنبہ ہوا مقابل
(جاگرت سنگھ)

عمر غرض۔ واقعات و حالات پر نظر کر کے عالمگیر کو دو کاموں میں سے ایک
کام کرنا ضرور تھا۔ یا اپنی جان دے یا بھائیوں کی جان لے۔ لیکن واقعات کو دوسرے
صدائے ثابت ہو تا ہے کہ عالمگیر جان لینا اور جان دینا دونوں باتیں نہ چاہتا تھا۔ وہ
مصالحات کا خواستگار تھا۔ مگر جب واقعات نے طول کھینچا۔ اور دارا کی خود سری اور شجاع
و مراوکی بد عہدیان دیکھیں تو اُس کو سوئے اس کے کوئی چارہ باقی نہ رہا کہ اُن کو قتل
کراوے۔ اس ہی سلسلہ میں دارا و مراد کے لئے بروئے انصاف و قوت بھی قتل کا حکم لگایا
ورنہ آئندہ واقعات سے ثابت ہو گا کہ عالمگیر شجاع و فدا کا ہی خواہ تھا۔ مگر ان کی بد عہدیان
اور بد اعمالیوں نے ان سے عالمگیر کو معاف آراہوئے۔ پر مجبور کیا۔ لالہ منوہر لال نہتے ہیں
پہلے چیز دار اشکوہ کی طرف سے ہوئی۔ اور ایسے واقعات تخت و تاج کے لئے ہر ملک و قوم

میں پتھر اور گلاب کی جان کا تحفہ سوا لے اس کے دوسری صورت میں ملن نہ تھا اور جو فرق
 غالب ہوتا اسکو اس کے سوا چارہ نہ تھا۔ (یہیہ اخبار دہسہرہ ۱۱۱۱) واقعی ان کو عالمگیر مراد
 شجاع) اپنے اس ارادہ سے دست بردار ہونا مشکل بھی تھا کیونکہ فتحپانی کی حالت میں تو تخت کی
 اسید بنی۔ اور شکست کی صورت میں جان جانے کا یقین کی تھا۔ اب صرف دو ہی باتیں تھیں یا موت
 یا سلطنت۔ اور جس طرح شاہجہان خاص اپنے بھائیوں کے خون سے ماتھ بھر کر تخت نشین ہوا تھا۔
 اسی طرح ان کو یقین و اطمینان تھا کہ اگر ہم اپنی اسید دن میں ناکامیاب رہیں تو غالب اور نجاتیاب
 کے مارے ہم کو ضرور قتل کر دیگا۔ (سفر نامہ بنیر) اور نگریب یہ ضرور جانتا ہر گاہ کہ بھائیوں میں
 کسی ایک کی تخت نشینی سے یا تو وہ قید کر لیا جائیگا یا مارا جائیگا۔ اور اس نے اپنے دل میں ایک معصوم
 ارادہ کر لیا ہوگا۔ حفاظت خود اختیار ہی میں اسکا فرض تھا کہ حصول بادشاہت کے لئے مدد کسی ایک
 نیلامی ہوئی ہوئے۔ (اور نگریب مصنفہ لین پول)

داراشکوہ

ناداؤف متعصب کہتے ہیں کہ عالمگیر نے دار اکو بدین مشہور کیا تھا۔ عالمگیر کے فرامین و پوچھا
 آج دنیا میں موجود ہیں کوئی فرد یا لفظ اس قسم کا نظر نہیں آتا۔ گزشتہ حالات سے ثابت ہے کہ
 عالمگیر نے دار اکا نام جب لکھا ہے شاہزادہ گلان یا جناب داراشکوہ۔ رنقات میں برادر نامہ بیان
 لکھا ہے۔ ہاں دوسرے شانزادے ضرور اسکو یہ کہتے اور لکھتے تھے چنانچہ مراد نے جس جگہ بھی دارا
 کا ذکر کیا ہے لکھا ہے۔ دارا کے بعض اقوال و اعمال بھی اوس کے الحاق و ثوابت کرتے ہیں۔
 مروج البحرین اسکی کتاب سراسر کفر و الحاد کا طواغیت ہے اسکو اپنے کشف و کرامات کا بھی دعوے تھا
 (لطائف الاخبار) یہی وجہ ہے کہ ہندو مصنفین اوس کے مدح میں راجہ شیو پرشاد لکھتے ہیں دارا
 شکوہ نہایت نیک تھا۔ ہر مذہب کے اچھے فقیروں سے صحبت رکھتا تھا۔ مذہب اس کا بیدانت تھا
 انشدودھکا فارسی میں ترجمہ اس ہی کے حکم سے ہوا تھا (آئینہ تلخیص) بیاس نے جو چارویہ مشہور
 کے کہتے تھے وہ ہند سے گم ہو گئے تھے۔ ہزاروں راجہ گذرے مگر کسی نے توجہ نہ کی۔ آخر میں شاہزادہ دارا
 نے تلاش کر کے جمع کئے (اکھ پرکاش) درخالات صوفیہ ہندو بیارے کتب تعریف و قالیف

فرمود (گلستان بند تہذیب و تمدن ۱۲۵) کنور درگا پر شاہ) بھید پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ بادشاہت کا اعلان بھی اول داراشکوہ نے کیا تھا یون سے چھیر چھاڑ بھی اس نے شروع کی۔ غرض جب عالمگیر سے مقابلہ ہوا شکست پر شکستیں کھانا بکھا اٹا پھرا۔ آخر گرفتار ہو کر قلعہ گوالیار میں انفراد بند کیا گیا۔ اگر عالمگیر اس کے خوں کا پیاسا ہوتا تو اسی وقت اس کو قتل کر دیتا۔ اس کے نظر بند کرنے سے صاف پتہ چلتا ہے کہ وہ بھائی گئی جان لینا نہیں چاہتا تھا۔ مگر دارا و ملن بھی خاموش نہ رہا۔ اس نے اس سے اس کے ہوا خواہوں خاص کر شاہ جہان نے ورثہ دوانیوں کا سلسلہ قائم کیا۔ دارا کے مہاک نکلنے پر عالمگیر کو پھر وہی اپنی جان اور ملین خدا کی خویریزی کا خطرہ تھا۔ دوسرے عقائد اور اعمال پر نظر کر کے علماء بھی اس کے قتل پر متفق تھے ان تمام وجوہ سے مجبور ہو کر عالمگیر نے اس کے قتل کا حکم دیا۔

شجاع

دارا کے بعد شجاع تھا جس نے اعلان سلطنت کیا اور اول دارا سے جنگ پر آمادہ ہوا۔ عالمگیر نے جب دارا پر فتح پائی تو مونگر اور صوبہ بہار اور بڑے شجاع کو دیا۔ بنگالہ پہلے سے اس کے زیر حکم تھا۔ سپر شجاع نے شکر پور کا خط لکھا۔ مگر جب عالمگیر دارا کے تعاقب میں پنجاب کی طرف دور نکل گیا تو شجاع نے چاہا کہ یہ تعجیل تمام سلطنت پر قبضہ کر لے۔ اور لشکر عظیم مرتب کر کے الہ آباد کو روانہ ہوا (واقعات ہندوستان رام و تارخ ہندوستان ذکا، اللہ) عالمگیر تیسرے شجاع کی دوستی کے ساتھ کر کے واسطے تسکین فتنہ کے صوبہ بہار اور بنگالہ کا فرمان بھیجا تھا۔ اور شجاع شکر گزاری ظاہر کر کے ظاہر آدم دوستی کا مارتا تھا۔ تحریک داراشکوہ سے اور طبع سلطنت کا کل ہندوستان سے اور باپ کا قید ہونا دیکھ کر تنہا اکبر آباد (اگرہ) کا عازم ہوا (عمدۃ التواریخ رتن لال ۱۸۷) خدیو عالم (عالمگیر) نیز بقصدائے خیر اندیشی و یکجہنگی دروارج کا دروونق حال او (شجاع) کو شیدہ در صد و اعانت و رعایت بوند (اس کے لکھے ہیں) از حضرت اعلیٰ (عالمگیر) مونگیر یا صوبہ بہار کہ ہمیشہ محمد شجاع آرزو و آن داشت و میرنیشہ ضمیمہ ولایت بنگالہ باقطاع او مقرر کردہ فرمان حضرت اعلیٰ (عالمگیر) و ملاطفت نامہ خویش متضمن ولایت مذکور مصحوب محمد میر کر زوار فرستادند و ضمیمہ مضمون عافیت نامہ موند لہ

بالفعل آن ولایت را تصرف شود بعد از تمام کار و ارشکوه چون رایات عالیات بمستقر الخلافه معاودت
کنند مطالب و مدعا که داشته باشد انظار نماید در حصول آن کوشش بکار خواهد رفت۔ مخد شجاع از
رسیدن مخد میرک و ظہور این اضطراب سرور شد و میر بن گنجیدہ و تہنیت نامہ شتملہ مراحم مبارکباد و محبوب
مخد تبار بجناب و امارت ارسال داشت و خود از اکبر آباد کہ حاکم نشین بنگالہ است پٹنہ آمد چون عقل
معاطہ دان نہ داشت و نہ در انڈیا ان نمیدانست بعد تصرف بر محبوبہ بہار و استماع توجہ رایات جہان
لمسیت بجناب متعاقب دار اشکوه و تصور این معنی کہ انما امر این مهم نزدی تصور نیست و فانی بولن تخت گاہ
از موکہ پیدائی و اغویہ خوشا گویم ان واقعه طلب در طمع اقتاد و در اسط صفر کہ رایات اقبال در
پنجاب بود فرستہ یافتہ بجناب الہ آباد روانہ گردید۔ بروض اقدس (عالمگیر) رسید کہ مخد شجاع اتو کہ
فقد در اشکوه اندیشہ الہ بطل بہ خود راہ داد و در بنگالہ افواج فراہم آوردہ و اسباب بیکار سامان
کرد و بعزم مجاہدہ روانہ شدہ (خلافتہ التوارخ سبجان سنگھ) بار آوردہ جنگ اشکر فراہم آوردہ
(شجاع) از سمت بنگالہ کہ صوبہ ارجی آن ولایت بدو تعلق داشت ہفت فرمودہ عالمگیر آن
جہر شہیدہ بعزم دفع او (مفتاح التوارخ ولیم طامس میل ۱۶۶۱) حضرت بادشاہ (عالمگیر)
در یافتن این حال بجهت تعاقب و دفع دار اشکوه حرکت نمودند و بکوچہ نامے طولانی شہر ملتان را
مضرب قیام دولت ساختند و متارک این حال خبر شورش مرزا شجاع و حقیقت قرب و وصل او باطل
دار الخلافہ مفرع سمع بندگان حضرت گردید (صفا گلستان ہند تہتمہ و فقر دوم کنور درگا پرشاد)
الفرض شکستین کجا اگر ارکان کی طرف قرار ہوا۔ اور وہیں مر گیا۔

مرآۃ

بہیست بہیست

مراد نے اعلان سلطنت کیا اور عالمگیر کو برابر اٹھا رتا رہا۔ عالمگیر اس کو روکتا رہا
چنانچہ مراد عالمگیر کو لکھتا ہے۔ از تقریر و تحریر گرامی مفہوم شدہ کہ در وقت آن واقعہ (وفات
شاہجہان) تردد و ازند بہ خود معقول نمی تواند کرد بہر حال چون ہرچہ بعد از یقین این معنی بالستی را
بہ فعل آمدہ برگشتن از امکان نہ دارد۔ (پھر لکھتا ہے) مخلص را سو اے اجازت آن صاحب
مہربان مانع نیست (پھر لکھتا ہے) اگر آن صاحب مہربان نیز از آن طرف متوجہ شود بہتر و

الا مخلص به عیج و جب درین باب توقف بخود قرار نمی تواند داد (فیاض القوائین) ان عالون
 سے صاف ظاہر ہے کہ عالمگیر روکتے ہے کہ باپ زندہ ہے مگر مراد نہیں کہ کن پھر عالمگیر کے لکھا
 کہ باپ زندہ ہے اور حرکت نہ کر رہی۔ انہیں کوئی ناگوار حرکت نہ کرنی چاہئے۔ اس کے بعد اس میں
 لکھا ہے۔ انچہ اندراج یافتہ کہ تامل خبر قورح تضرع ناگزیر (وفات شاہجہان) بجا رسیدہ بلکہ
 آثار رحمت ظاہری شہر از جاسے خود حرکت کر دیں بہ اظہار اپنے مہر و عجب پرہ افق مناسبتی نماید
 (پھر لکھا ہے) کہ از تقدیر بر جا سوران مستقر یقین بدوست کہ مداد اسط شہری فتح حضرت
 (شاہجہان) بر امپنگام موعود (مرگ) رسید (پھر لکھا ہے) بہر دو تقدیر بر استقلال خبر بدون وقت
 بقا پور از دست دادن وہ گفتگی کے ارباب مداد بازی اور دل و اطاعت کو کہ اصل طبیعت
 بر غنی باید کہ ان است نفس امیر احمد مہمدات آنکہ قرار دے کار خود را بر عمارہ و جنگ گناشتہ
 ہر جا مستعد و آمادہ کارزار است و سو اس کے امین فکر و کردہ دار و دیر اسولیا خاطر غنی گردد و اگر
 استقلال کن صاحب والا قدر مانع نمی بودہ حالی خود را با آن نواہی میرساند (فیاض القوائین)
 (پھر لکھا ہے) چون آن صاحب والا قدر دین وادی تشر و خاطر بودہ در کار نامے ضروری
 آن وقت را (روا بھی) بجانب دارالخلافت موقوف بتشخیص خبر (وفات شاہجہان) می دانند ہر چند
 روز سے میگزید مخالف (دار) توت و استقلال دیگر میگیرد (فیاض القوائین) ان عالون
 سے صاف ثابت ہے کہ عالمگیر باپ کا مناسب رتبہ شناس اور امن و امان کا خواہاں ہے اور
 عالمگیر کو مراد بار بار ارجحاز تھا۔ عقل سلیم اس طرف بہ سہولت رہبری کرتی ہے کہ ایسے ترک نہاد
 آدمی نے جو کچھ بھی کیا ہوگا مجبور بادل ناخوشاں نہ کیا ہوگا۔ ایک منصب و رتبہ کے چاہے
 عالمگیر نے قرآن کا حلف کر کے مراد کو یقین دلایا تھا کہ میرا ارادہ سلطنت کرنیکا نہیں میں تو مکہ
 شریف کو چلا جاؤنگا۔ جو کچھ کرتا ہوں تمھارے واسطے کرتا ہوں۔ اس منصب نے یہ فقرات
 شرم کو بالائے طاق رکھ کر گھڑے ہوئے کیونکہ اس پر مراد اگرچہ کم عقل تھا مگر پاگل نہ تھا جو یقین
 کرتا کہ درویش تاراکہ الدنیا میرے واسطے ایک مجاہد جیسے عزیز سے کیوں خون خرابہ کرتا ہے۔
 نہ ملائکہ نہ نیوالے ایسے احمق ہیں جو استدر و قول پر کان دھر سکیں۔ ہاں ان کا ذکر نہیں بھیجی
 آنکہ ان پر تعصب کی سیاہی چھا گئی ہے۔ مراد کی تحریرات سے خود ظاہر ہوتا ہے کہ ان کا کیا ہونا
 میں کوئی معاہدہ ہوا تھا۔ چنانچہ لکھا ہے۔ ”از معہودات نیماہین است“ (فیاض القوائین) انزل
 یافت کہ ثالث از غنائم نصیب سلطان (مراد) و عثمان بہ ہر کار فیض آثار (عالمگیر) عاید گردد

بہو تسخیر کل قلم حضرت صاحب قرآن فریخ ممالک و خرو و سر ہندوستان و ولایت پنجاب و
 ملتان و کشمیر و کابل و پنجاب سلطانی (مراد) تعلق گیر و پور پنجاب در ولایت مذکورہ علم سلطنت
 بہا فرزند آن سرور ہی کوئی فرزند نہ ہوا بنوازد۔ و خطبہ و سکہ بنام خود بنوازد (واقعات عالمگیری)
 چنانچہ اس معاہدہ کے ایفا و کاتہ کہ ممالک کے لاکھروں میں حضرت (عالمگیری) مبلغ بست لک روپیہ
 نقد بدو اسلحہ و اسلحہ سال داشتہ پیغام کہ دیکھ باغی ایں اسلحہ را بہ ضرورت فائدہ خود و سپاہ صرف
 کالینہ بہرہ جے کہ آن برادر دارالامان مقرر کردہ شدہ کشتی از غنائم بہرہ سرکار ایشان عاید کرد و دو
 تہمتہ نیز فرما در رسید۔ انشا اللہ تعالیٰ بعد از اتمام پذیرفتن مملکت اور اشکوہ ولایت پنجاب و
 کابل و کشمیر پاس مندر آہستہ سلطنت و جہان داری ارزانی خواہ شد (واقعات عالمگیری) عالمگیری
 سے نصف تقسیم ملک و مال لینے کا سوال کیا (مراد) عالمگیری جواب لکھا کہ ابھی جنگ باقی اور
 بادشاہ زندہ ہیں اور دارالاشکوہ کی طرف کار باقی ہے اسوقت یہ گفتگو مناسب نہیں۔ و ہمیں
 بعد یہ کام کیا جائیگا۔ رعیتہ التوارخ و تاریخ لالہ منشا دار اسے جنگ میں جب مراد خانی ہوا تو
 عالمگیری نے اسکی تیار داری نہایت محنت سے کی۔ اگر عالمگیری کا ارادہ برآہوتا تو وہ موقع بہت
 آسان و بہتر تھا۔ کہنہ و گاہر شاہد کہتے ہیں (عالمگیری) سلطان مراد بخش کہ داود شجاعت دادہ
 زخمیابراشتہ بود و تطف بے شمار ظاہر سافت و دل داری و غمخواری آوب دیار از بیار فرمود
 (گلستان بہند تہذیب و قوم مسلم)

دارا پر پنجاب ہونے سے مراد کے ذہن میں یہ سنا گیا تھا کہ فتح کا باعث میں ہوں اس لئے
 اس نے اپنا نیا دار و آن اختیار کیا۔ فوج کی تنخواہیں بڑھائیں۔ اور عالمگیری کے افسروں اور
 سپاہیوں کو انعام و اکرام سے اپنی طرف مائل کرنا شروع کیا۔ عالمگیری اوس کی اس روش سے
 کھٹک گیا۔ اور اسکو گرفتار کر کے قید کر دیا۔ (واقعات مندر تہذیب و قوم مسلم) درین منزل بعض
 باریاتگان محل والا رسید کہ سلطان مراد بخش از اکبر آباد کوچ نہ کردہ ہزار فاقہ پہلو تہی ساخت
 و جمعیہ از ملازمان شاہ (عالمگیری) مثل ابراہیم خان ولد علی مراد خان و امیر الامراء وغیرہ ملازمت
 آغجاب (مراد) اختیار کردہ در سلک ملازمانش انتظام یافتند۔ و چون مواجب و مناصب
 دہ بیت و دہ پانزدہ مقرر کردہ جیسے کہ بدان رجوع آئند رعایت کلی می فرمایند قریب
 بیست ہزار سوار در ظل رایتش فراہم آئند روز بروز مردم ظاہر بین صورت پرست کہ از
 سر منزل حقیقت چندین مرحلہ دور افتادہ اند ہوا اسلحہ طبع منصب و چشم رعایت از

اُردو کے معلمی (لشکر عالمگیر) جدا شدہ بہ آنجناب (مراد) می پونہ مذبحہ جمعیت سپاہ شہسپاہ
 فائز اسمت از ریاضی پذیرد (عادل خان) در صدر و توفیر لشکر گردید (مراد) و بعضی اہل
 ناعاقبت اندیش را بانواع استیلاست بخود کشیدہ با ذرا فہم صاحب و خطا بہا سر قرار ساخت و
 اسباب شورش و سرکشی سرانجام دادہ خیالات فاسد را بخود راہ داد (آگے لکھتے ہیں) اور (مراد)
 از اکبر آباد برآمدہ عقب لشکر فیروزی (عالمگیر) می آید و در کہیں فرصت استراحتی بود (خلافت
 التواریخ سہان سنگھ)

الفصل عالمگیر نے مراد کو گرفتار کر کے قلعہ گوالیار میں قید کر دیا۔ مراد نے چند بار بھاگنے
 کی کوشش کی۔ مگر کامیاب نہ ہوا۔ آخر مراد پر دوسرا دربار لگنے اپنے باپ کے بیگناہ قتل کرینکا
 دعوے کیا۔ قاضی گوالیار نے خون ثابت ہونے پر قصاص کا حکم دیا۔ لالہ سہان سنگھ لکھتے ہیں
 علی نقی خان دیوان سرکار خود کہ از بعضی مارنے بود بدون و در وقت قصیر بدست خود کشت (خلافت
 التواریخ) لالہ رتن لال لکھتے ہیں۔ اور علی نقی خان دیوان اپنے کو سوائے قہر از قاتل کے قتل
 کیا۔ (مراد) (عمدۃ التواریخ صفحہ ۱۵۸) کنور درگاہ پر شاد نے گلستان ہند میں صفحہ (۱۰۶) سے
 (۱۰۷) تک نہایت تفصیل سے مراد کے علی نقی خان کو مبعوض اپنے ہاتھ سے قتل کرینکا قصہ لکھا ہے
 مشر بارح این کنگ نے بھی اس واقعہ کو لکھا ہے مگر اپنا متعصبانہ الہام بھی شریک کر دیا ہے
 لکھتے ہیں ایک ایسا لڑکا تلاش کیا (عالمگیر نے) جسکے باپ کو مرزا مراد نے ہجرات کی حکومت کے زمانہ
 میں قتل کیا تھا۔ اسکو سمجھا یا کہ تو مراد پر خون کا دعویٰ پیش کر چنا چہ ایسا ہی ہوا۔ اور اس مقدمہ
 کی تحقیقات کے بعد قصاص کا حکم ہوا۔ (سٹری آف انڈیا) صاحب بہادر کا اس سے یہ مطلب ہے
 کہ عالمگیر نے مراد کے قتل کا بہانہ تلاش کیا۔ لیکن اس پر یقین کوئی احمق ہی کر سکیگا مراد عالمگیر
 کی قید میں تھا۔ اور بھاگنے کی بار بار سعی کرتا تھا۔ عالمگیر کو اس کا قتل کرنا۔ یا کسی دوسری طرح
 مراد کا قتل کیا مشکل تھا جو اس قدر دوسری اختیار کی۔ اور اگر مشر مذکور کی رائے کو صحیح بھی مانا
 جائے تو بھی کچھ مضائقہ نہیں۔ اسلامی مساوات و انصاف اسکو گوارا نہیں کرتا کہ کوئی شخص
 بزم سلطنت کسی غریب کو مبعوض قتل کر دے جو قتل کریگا وہ قتل کیا جائیگا۔ اور ہر منصف کا فرض
 ہے کہ ایسے ستم رسیدہ کو تلاش کر کے اسکا انصاف کرے۔

حقیقت واقعہ یہ ہے کہ مراد نے بے قصور علی نقی خان کو قتل کیا۔ مراد کی گرفتاری پر اس کے
 دو بیٹوں نے دعویٰ کیا۔ عالمگیر نے بھائی کو بچانا چاہا۔ اور دوسرے کو خون بہا کا لالچ دیا ایک

راہنی ہو گیا وہ سہارا ہی نہ ہوا۔ آخر مراد قتل کیا گیا۔ خانی خان کا باپ مراد کا مقدمہ تھا اور اس نے بجا منت قید چند بار مراد کو بھگاتنے کی سزا دی تھی۔ پس اس معاملہ میں خانی خان سے مل کر اس کی طرف داری کی امید نہیں ہو سکتی۔ خانی خان اس واقعہ کے متعلق اس طرح لکھتا ہے چون پسر کلان از دعویٰ خون پدر ابا نموده بادشاہ قدر دان (عالمگیر) از فرمودن خدمات حضور و دیگر عنایات متوجہ حال او شدند (منتخب الالباب) اگر عالمگیر کو قتل کرنا منظور تھا تو دعویٰ سے دست بردار ہو نیوالے پر مہربان ہو چکی کیا وجہ تھی۔ طلب قصاص کرنے والے پر مہربان ہوتا۔

شاہجہان بیون کے متعلق مورخین کی رائے

دارا کے متعلق مورخین کی رائے

مردانہ اور نیک ہنر اور شہساز مزاج تھا۔ (تاریخ ہند سداسکھ لال) نا تجربہ کاری و ناز برداری دارا شکوہ سے خوب واقف تھا (شاہجہان)۔ (عقدۃ التواریخ رتن لال کشپ) دارا شکوہ بہت نیک تھا مذہب اسکا بیدانت تھا (آئینہ تاریخ مناراجہ شیو پرشاد) دارا ایک عانی منش شخص تھا۔ مگر اس کے مزاج میں غشمن کی اور عجلت از حد تھی۔ (تاریخ ہند ہنر)۔ دارا نیک مزاج جلد باز مغلوب الغضب خود پسند فیاض ہندو مذہب کا دلدادہ تھا۔ (واقعات ہند سی رام) مگر با این ہمہ بڑا ہی خود پسند اور خود رائے تھا۔ اس کو گھمنڈ تھا کہ میں اپنی عقل کی رسائی اور خوش تدبیری سے ہر امر کا بندوبست اور انتظام کر سکتا ہوں اور کوئی مزدبشر ایسا نہیں جو مجھے صلاح و مشورہ دے سکے۔ وہ ان لوگوں سے جو اس سے

دور تھے کہ جی مصلح دینے کی جرات کر بیٹھتے تھے تحقیر اور اہانت سے پیش آتا تھا چنانچہ اس
 ناپسندیدہ سلوک ہی کے سبب سے اس کے دل پر خرافہ بھی اُس کے بھائیوں کے پوشیدہ اور
 مخفی بندشوں سے اُسے نگاہ نہ کر سکتے۔ وہ دور اُسے جس کو کالے میں بڑا نیز تھا یہ بیان تک کہ
 بڑے بڑے امرا کو بھی برا بھلا کہہ بیٹھتا۔ اور اُن کی مہتاب کردہ التا تھا لیکن اُن کا غصہ
 اور بد مزاجی اُن کی آن میں جاتی رہتی تھی۔ (سفر نامہ ڈاکٹر برنیر مصاحب داراشکوہ)

شجاع کے متعلق مؤرخین کی رائے

شجاع ایک عیاش آدمی تھا (تاریخ ہند نہر) عقل معاملہ دان نہ داشت و سودرا
 از زبان نبی دانست (خلاصۃ التواریخ سبمان سنگھ) شجاع عیاش شراب خوار خود را بے
 خورشاد پسند فضول خرچ کم علم شیعوں مذہب کی طرف مائل تھا (واقعات ہند تلسی رام) شجاع
 شرابی اور عیاش (آئینہ تاریخ ہمارا راجہ شیو پرشاد)

مراد کے متعلق مؤرخین کی رائے

مراد جو نقد شعور سے تہید است تھا (عمدۃ التواریخ رتن مال) مراد کچھ بے وقوف سا
 سمجھا جاتا تھا (آئینہ تاریخ ہمارا راجہ شیو پرشاد) مراد لیز ناما قبت اندیش۔ شراب خوار۔
 کم عقل آزاد رسان مسرف کم علم تھا (واقعات ہند تلسی رام)

عالمگیر کے متعلق مؤرخین کی رائے

اورنگ زیب تر اور اندیش حکمتی۔ مطلب کا یا۔ اور ظاہر میں بڑا کٹر مسلمان تھا۔ (آئینہ تاریخ نماراجہ شیو پرشاد) بمقتضائے اس کی جلی و فرماست فطری اصلا از جا بر نیامد و ہر شہد اندہ سرشتہ تخل و استقلال بدست آورد (گلستان ہند کنور در گاہ پشاور) خدیوہ علی نژاد (عالمگیر) در آنجا کہ معلم و وفادار و سعادت و حوصلہ و کمال متانت و دانائی در ذات والا نہاد آنحضرت است (لب لباب تاریخ رائے بندرا بن) عالمگیر بہادر سادہ چلن بدرجہ رس نومی علم چالاک و در اندیش متعصب مسلمان تھا (واقعات ہند تلسی رام) محققین کی ان رایوں پر نظر کر کے اہل نظر انصاف کریں نہ بادشاہ کی اہلیت کس میں تھی۔

نمبر (۳)

اورنگ زیب نے انصاف و در داری کے ساتھ سلطنت کی وہ کسی پر ظلم و ستم روا نہ رکھتا تھا۔ (واقعات ہند تلسی رام) اگر کہیں فوج روانہ کرتا تو اس کے ساتھ دو مقرر کرتا ایک ہندو دوسرا مسلمان (تاریخ ہند ایشوری پرشاد) بعد چنان قرار یافت ہم از جملہ پیشکاران و فتر دیوانی و بخشیان سرکاریک پیشکار ہندو و یک مسلمان مقرر شود (فرستہ) الگیزڈر ڈواد لکھتے ہیں۔ اورنگ زیب نے ترقی دین کے جوش میں تو مسلمانوں کے ساتھ کھیلے ساتھ فیاضی کی۔ لیکن اس نے غیر مذہب کے لوگوں پر سختیان نہیں کیں (تاریخ ہند و سنا جلد سوم) ڈاکٹر آزلڈ لکھتے ہیں۔ ایک شخص نے عرض دی کہ دو پارسی ملازموں کو جو تنخواہ تقسیم کرنے پر ملازم ہیں اس ملت میں بغاوت کیا بائے کہ وہ آتش پرست ہیں اور ان کی جگہ کسی معتبر تجربہ کار مسلمان کو مقرر کیا جائے۔ عالمگیر نے اس عرض پر حکم لکھا کہ مذہب کو دنیا کے کاروبار میں دخل نہیں۔ اور نہ ان معاملات میں تعصب کو جگہ مل سکتی ہے (پریچنگ آف اسلام) لالہ شیا م داس لکھتے ہیں۔ عالمگیر کے ارکان دولت و اعنایے حکومت مسلمان ہی تھے ہندو بھی تھے۔ اور بکثرت تھے۔ عالمگیر نے سلطنت کے ہر ایک اہم اور اعلیٰ شعبہ میں ہندوؤں کو انسر بنا رکھا تھا۔ اورنگ زیب کے عہد میں راجہ گردھرائے مالوہ میں بادشاہ کی طرف سے صوبیدار تھا وہ دس برس برابر مرہٹوں کے ساتھ لڑتا رہا۔ اور مالوہ میں انکا قدم نہ جھینے دیا۔ نظام الملک مالوہ و گجرات میں بادشاہ کی طرف سے صوبیدار تھا اورنگ زیب نے

اوس سے مالوہ کی صوبیداری چھین کر گردہ پرائے کو دھان کا صوبیدار مقرر کیا۔ (رسالہ دہرم پیر سے عبرت نے مارچ ۱۹۲۲ء میں نقل کیا) راجہ سنجے سنگھ رائے سنگھ گنوا لعل سنگھ منوہر داس مشیر تھے۔ کب راجہ برہمن سندھ پر برہمن معتقد خاص تھے (واقعات ہندو تلسی رام) اور نگ زیب کی فوج میں کثرت سے راجپوت تھے جو آخر دم تک اوس کے ساتھ رہے چنانچہ ہم دکن کے ذکر میں مرقوم ہے۔ راجپوت ملک، بلاوت پیشہ و دیگر بہادران دزم جو متروک دست نمایان روئے کار آؤر زند (فرشتہ)

اورنگ زیب کی بہت فرائی

شاہزادہ معظم کی شادی ہندو راجہ کے یہاں کی۔ لچھی نرائن لکھتے ہیں صبیہ راجہ اودے سنگھ کہ بشر فہ اسلام رسیدہ در محل تربیت یافتہ بود بہ شاہزادہ معظم از دواج شد (خلاصۃ الہند) مہار کے قریب بلدیو جی کا مندر ہے اسکو جاگیر دی۔ مندر بدہ گیا کو جہانگیر نے جاگیر دی تھی اور نگ زیب نے اس کی توثیق کی (واقعات ہندو تلسی رام) ضلع سیتا پور میں مہار کے ہندوؤں کا ایک مشہور معبد ہے۔ مصر کے مہنت کے پاس شہنشاہ عالمگیر کی عطا کی ہوئی ایک شاہی سند موجود ہے جس کے ذریعہ سے بہت سے مواقع مہنت موصوف کو مصارف مذہبی کے لئے عطا کئے گئے تھے۔ ازان جملہ چند مواقع اب تک مہنت موصوف کے قبضہ میں ہیں۔ مین مضافات مہار چند میل کے فاصلہ پر ایک مقام بلدیو داؤ ہے یہاں پر بلدیو جی کا مندر ہے اور اس مندر کے مصارف کے لئے شہنشاہ اورنگ زیب نے بہت سے گاؤں عطا کئے ہیں جو اب تک مندر مذکور کے قبضہ میں ہیں۔ (مضمون بابور ام نرائن منیر ریاست رام نگر دہمڑی مندر پنجہم دسمبر ۱۹۲۳ء) خان پور (متصل بیدر۔ دکن) کے مندر کو جاگیر دی دہروں کے گرد و وارہ گرد و رام اسے کو جاگیر دی (واقعات ہند) راجہ رتن سنگھ (اس کو شاہجہان نے جاگیر دی اس نے اپنے نام پر رتنام آباد کیا) کے بیٹوں میں جھگڑا ہوا۔ چھوٹے نے بڑے کو نکال دیا۔ اور خود تخت پر قابض ہو گیا۔ بڑا لڑکا عالمگیر کے پاس فریاد لیکر آیا۔ عالمگیر نے

۴ شاہان اسلام نے ہم ہندوؤں کی برکت جو سوتیلیا ہے اور لاکھوت انہا میں ایک بڑا تالار اور مندر ہے جسکی ان میں فوج شہنشاہ اورنگ زیب عطا کردہ ہے جو اورنگ زیب والہ تالار ہے مشہور ہے اور جسکی آواز آواز ہندو بہادران کے آواز کی طرح ہے

منقول از اخبار صیفہ صدر آباد، رستمہ ۱۹۱۶ء) فاکس مصنف بتم خود

اسکو جداگانہ پر گزشتہ سیمائو مالوہ میں عطا کیا جہاں آج تک اس کی اولاد حکمران ہے (واقعاً ہندو تہذیبی راسخ) ہالنگر کا ایک فرمان منگل پانڈے نے سن ۱۹۷۱ء میں ایک مقدمہ میں مجسٹریٹ بنارس کا اجلاس میں پیش کیا۔ اس کا انگریزی ترجمہ فٹنٹ کرنل ڈاکٹر ڈی۔ سی کلاٹ نے کیا اور اس کا مفصل تذکرہ مشر منجن سین بی۔ اے۔ ال۔ ال۔ بی کی کتاب بنگالی سٹی بنارس میں ہے۔ اس کا نوٹور سالہ اشاعت اسلام لاسور نے جون سن ۱۹۷۱ء میں شائع کیا اور یہ اخبار لاہور جولائی سن ۱۹۷۱ء میں اسکا اردو ترجمہ درج ہوا یہ فرمان ابو الحسن حاکم بنارس کو سلطان محمد بہادر کی معرفت شہنشاہ اوزنگ زیب نے بھیجا۔

وہو ہذا

”ہماری پاک شریعت اور سچے مذہب کی رو سے یہ ناجائز ہے کہ غیر مذہب کے قیدی مندروں کو گرا یا جائے۔ ہماری اطلاع میں یہ بات آئی ہے کہ بعض حاکم بنارس اس کے گرد و نواح کے ہندوؤں پر ظلم و ستم کرتے ہیں۔ اور ان کے مذہبی معاملات میں دخل دیتے ہیں اور ان برہمنوں کو جب تک تعلیق پورے مندروں سے ہے ان کو ان کے حقوق سے محروم کیا جاتا ہے۔ لہذا یہ حکم دیا جاتا ہے کہ آئندہ سے کوئی شخص ہندوؤں اور برہمنوں کو کسی وجہ سے بھی تنگ نہ کرے نہ ان پر کسی قسم کا ظلم کرے۔“ (موز ۵۲۵ جادی الاول سن ۱۶۷۱ء)

اوزنگ زیب کے ہندو عہد ایداروں اور منصب داروں کی اگر فہرست مرتب کی جائے تو ایک مختصر رسالہ تیار ہو جائے۔ یہ مختصر کتاب اسکی متعل نہیں ہو سکتی یہ فہرست مخالف و موافق کتب سیر میں دیکھی جاسکتی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اکبر جہانگیر شاہ جہان تینوں کے دربار سے زیادہ اوزنگ زیب کے دربار میں ہندو جمع تھے۔ ساہو جی بنیرہ سیوا جی (ہفت ہزاری) کالتو جی قلعہ دستارہ (شش ہزاری) سمبھا جی پسر سیوا جی۔ تیتا جی۔ اجہ بھیم سنگھ۔ اچلا جی۔ سو بہان قلعہ دستارہ۔ بھا کو (پنہ ہزاری) اوڑے سنگھ قلعہ ارکھنا (۸۰ ہزاری) پانصدی) اندر سنگھ۔ راجہ مان سنگھ۔ مجسٹریٹ مادل پور۔ باسادیو۔ جلیا دیکھ نصرت آباد۔ درگداس (۸۰ ہزاری) راجہ اودیت سنگھ مجسٹریٹ ایروج۔ رام چندر تھانیدار کھنلون (۱۰۰ و نیم ہزاری)۔ میدنی سنگھ۔ ارجو جی برادر سیوا جی۔ مانکو جی۔ راجہ کرن۔ (دو ہزاری) بہادر سنگھ۔ شیو سنگھ قلعہ راسہیری (ایک و نیم ہزاری)۔ بشن سنگھ روپ سنگھ

(یک ہزاری) راجہ کلیان سنگھ (۱۷ صدی)۔ یہ فہرست مختصر ہندو منصبہ اور نجی خاص خاص والیان ملک و افسران و شیران سلطنت کے علاوہ ہے۔

راجہ جسونت سنگھ جنرل و صوبدار کابل۔ ماندھا ناگنا ڈنگ انسر۔ راجہ جے سنگھ روپ سنگھ۔ کنور لال سنگھ۔ راجہ جگنوت سنگھ ماڈا۔ راجہ دیوی سنگھ بندیلہ۔ منوہر داس۔ (لقنٹ جنرل)۔ سچان سنگھ۔ ماروجی۔ راگھوجی۔ پتنگ راؤ (کنرل)۔ ینتاجی۔ رستم راؤ۔ بسونت راؤ۔ راجہ بشن سنگھ (ہجرا) انوپ سنگھ قلعہ در سکر۔ رائے رایان کوک سنگھ مصالک شہزادہ اعظم کشور داس قلعہ دار شو لا پور۔ دیوان رگھوناتھ وزیر مال (مانخوڈا اثر الامار و واقعات ہندو تاریخ ہند)

جب عالمگیر تخت نشین ہوا سیوا جی نے معافی چاہی اوس کو معاف کر دیا۔ اور اس کا ملک بجال رکھا۔ پرتھی سنگھ زمیندار سر می نگر نے معافی چاہی اوس کو معاف کیا۔ راجہ کرن کو معاف کر کے خطاب دو ہزاری منصب عطا کیا۔ سیوا جی کے داماد مہراجی کو جاگیر دی دہرے کے دن راجہ جے سنگھ و کنور رام سنگھ کو خلعت عطا کیا۔ میدنی سنگھ سپر پرتھی سنگھ کو دو ہزاری منصب اور پانچہزار نقد ایک ماٹھی۔ دس گائیس عطا کیں۔ مہاراجہ جسونت سنگھ کی بار بار مخالفت کی اور معافی چاہی معاف کر دیا۔ اور ایک لاکھ دام کی جاگیر عطا کی۔ رائے سنگھ راٹھور کو راجہ کا خطاب مع ایک لاکھ نقد و خلعت عطا کیا۔ راجہ رگھوناتھ کو خطاب و خلعت منصب و جاہرات عطا کئے۔ (مانخوڈا تاریخ ہند ایشوری پرشاد و واقعات ہند تلسی رام) لالہ منوہر لال لکھتے ہیں بعض بعض مندروں کو جاگیریں بھی دیں۔ جاتریوں سے محس موقوف کیا۔ (پیشہ اخبار ۱۹۱۶ء) ہندوؤں کو محصول جاترا معاف کیا۔ (تاریخ ہند) اورنگ زیب نے بڑی پامداری راجہ جمیت رائے کی کی۔ اور منصب دوازدہ ہزاری عطا فرمایا۔ اور ایک جاگیر دی۔ (تواریخ ہند لکھنؤ سنڈکشن نراین۔ مطبوعہ ۱۸۳۳ء ص ۲۳) اورنگ زیب نے رانا راج سنگھ کو سر پتیج مرغع بھیجا۔ اور کنور لال سنگھ کو خلعت مع ایک عقد مروارید سر پتیج مرغع طرہ دیا۔ شش ہزاری منصب اور دو کروڑ رام کا ملک (دو کروڑ دام برابر پانچ لاکھ روپیہ)۔ (تاریخ راج پر سیستی دیوی پرشاد۔ مطبوعہ ۱۸۳۵ء ص ۱۱)۔ راجہ پانام ایک ہندو لڑکی کو جاگیر نے پرورش کیا اور اوس کی شادی کر کے اوس کو جاگیر دی۔ اس کے متعلق مہاراجہ سر کشن پرشاد لکھتے ہیں۔ ۸۔ ٹالی کوتا کی بھی ریا دی

شاہ نے دیو اور کھلیات و سولہ لاکھ کا محل چکلا نام پر تھار پوا لکھا پیر الیں الکوٹھا اضافہ و شاہ جہان نے بھی فرمایا و عالمگیر نے بھی شالہ و دیو جاگیر سے لالہ و دیو پر دے کے ماندھنا پنے لاکھوں کے کھیتا اضافہ و جی ہے وہ ہند میں شامل و چکلا ہے جس کا لاکھ اب حاصل و

مہر (۴)

مسلمانوں پر زکوٰۃ قائم کی۔ ہندوؤں پر جزیہ مقرر کیا۔ لیکن یہ جزیہ کی تعداد ایسی نہ تھی جس کی وجہ سے کوئی تبدیل مذہب پر مجبور ہو۔ اور غریبوں سے جزیہ نہیں لیا جاتا تھا۔ صرف اُن اہل دول پر تھا جو نہ ملازم سرکار تھے نہ فوجی خدمات ادا کرتے تھے۔ جادوناٹھ سرکار لکھتے ہیں۔ جزیہ کی تعداد اورنگ زیب نے ۳ لاکھ سالانہ سے ۱۳ لاکھ تک مقرر کی تھی۔ اس سے سرکاری ملازمین۔ مذہبی لوگ محتاج۔ پیشہ ور مستثنیٰ تھے (تاریخ اورنگ زیب) اگرچہ یہ محصول کچھ بار گراں نہ تھا بدین وجہ کہ آمدنی فیصدی پر بحساب ۱۲ لاکھ مقرر تھا۔ اور ہندوؤں اور لنگڑوں اور غریبوں کو معاف (ٹاؤرا جستان مصنفہ مسٹر ٹاؤ)۔ یہ جزیہ اتنی قسم کے محصول معاف کر کے لگایا گیا تھا۔ تلسی رام لکھتے ہیں۔ عالمگیر نے سرشماری برٹشاری۔ چنگی۔ پانداری۔ برگدی۔ طوفانہ۔ شکرانہ وغیرہ وغیرہ بہت سے محصول جو پہلے سے راج تھے معاف کئے (واقعات ہندو تاریخ ہند) پس رتومات سوامی را کہ محاصل اُن از لکھنؤ متجاوز بود حکم معافی فرمود (آگے لکھتے ہیں) محصول اہل حرفہ۔ حاصل عمدہ را پدارسی (عمودیل) محاصل عرکس بزرگان و جاترہ ہنود و معابد و تیرتھ و بازار و محصول مسکرات و مینانہ و قمار خانہ و جہانانہ و شکرانہ و ابواب فوجداری و چہا بھٹ (ص ۱۹) گلستان ہند کنور دگر پرشاد تہذیب و تہذیب دوم) پہلے یہ دستور تھا کہ جو سردار مرٹا اس کا مال ضبط ہو کر داخل خزانہ سرکار ہوتا۔ یہ دستور بھی موقوف کیا۔ نیز سرداران سے گرانقدر نذرانے و تحایف لئے جلتے تھے وہ بھی معاف کئے۔ ہندوؤں کو محصول جاترا معاف کیا (تاریخ ہند ایشوری پرشاد) و اگر اشت متروکات امرائے عظام کہ مطالبہ سرکار معلیٰ نہ باشند۔ از اعقاب آہنہا کہ متعقدیان باو شاہی در ایام سلاطین سابق ضبط می نمودند این معنی سبب آزار امرار و گمان و اقربا و جیران می شد عفو فرمودند (مآثر عالمگیری) زکوٰۃ جزیہ سے زیادہ سخت ہے۔ اس سے کوئی مسلمان مولوی ہو یا صوفی عورت ہو یا مرد مستثنیٰ نہیں۔ اس کے لئے صاحب دول ہونا بھی شرط نہیں۔ بس باون تولہ چاندی اس کا نصاب ہے۔ کل مال کا چالیسواں حصہ سالانہ زکوٰۃ ہوتا ہے۔ اور زکوٰۃ ادا کر کے مسلمان جنگی خدمات سے مستثنیٰ نہیں ہوتا۔ نہ زر زکوٰۃ اس کو کسی صورت میں واپس مل سکتا ہے۔ جزیہ کی رستم

اگر وہ نقص حفاظتِ دینی کا قائل ہو جائے تو وہ ایسے ہی پڑتا ہے اور جزیرہ دینے والا جنگی خدمات سے مستثنیٰ ہوتا ہے۔ غریب اندہی لوگ اس سے مستثنیٰ ہیں اس لئے جزیرہ غیر مسلم کے لئے رحمت ہے نہ کہ لعنت۔

منشیہ (۵)

یہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ اوزنگ زیب نے اپنی رعایا کو کامل آزادی دے رکھی تھی۔ اور وہ مذہبی معاملات میں مداخلت نہ کرتا تھا۔ لیکن اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ اُس نے بعض میلے اور مدارس بند کئے۔ لیکن وہ میلے اور مدارس کیا تھے۔ پولیٹیکل اکھاڑے یا سازش گاہیں یا مرکزِ مفاسد۔ برہان پور میں محرم کے تابوت کے جلوس پر جھگڑا ہوا۔ عالمگیر نے آئندہ کیلئے تابوت کا جلوس بند کر نیکا حکم دے دیا۔ بعض سرکش ہندوؤں نے ایسے دلائل قائم کئے تھے جن میں تعلیم کی آڑ میں سلطنت کے خلاف طلباء کو تیار کیا جاتا تھا۔ لالہ منوہر لال لکھتے ہیں۔ رعایا کو بعض مصائب و سببہ کاری سے بچانے کے لئے اُس نے بعض میلے بند کئے جس میں ہندو مسلمان دونوں کے جلوس شامل تھے۔ (آگے لکھتے ہیں) داراشکوہ اور سلطانِ دکن کے خیر خواہوں نے اوزنگ زیب کے خلاف پروپیگنڈا کرنے کے لئے چند درسگاہیں قائم کیں جبکہ ہتھم ہندو تھے۔ اور ان میں ہندو مسلمان دونوں قومیں تعلیم پاتی تھیں اس نے اس قسم کی درسگاہوں کو بند کرنے کا حکم دیا۔ لیکن خاص مذہبی درسگاہوں میں اس نے کوئی دست اندازی نہیں کی۔ (پیشہ اخبارِ ستمبر ۱۹۱۷ء) ایک ایسا سازشی گروہ پیدا ہوا جس نے سلطنت میں بدامنی پھیلانے کے مختلف طریق اختیار کئے۔ آؤں اسے چند مذہبی جلوس پیدا کئے تاکہ امر جدید پر نزاع ہو (جسطرح آج کل آریوں نے نگر کیٹرن کے جلوس شروع کئے ہیں اور جا بجا فساد ہو رہا ہے) پہلے پہل برہان پور میں محرم کے جلوس پر لبوہ ہوا۔ دوسرے چند مدارس ایسے قائم کئے جس میں مذہبی تعلیم کی تر میں بغاوت کی تعلیم دی جاتی تھی۔ ان میں ہندو مسلمان دونوں شامل تھے۔ کنور لال سنگھ کی تحقیقات و مشورہ کے بعد بادشاہ نے (ان جدید میلوں) اور جلوسوں اور مدرسوں کو بند کر نیکا حکم دیا (واقعاتِ ہندلسی رام)۔

اور کے حوالہ۔ بے ثبات ہوا ہے کہ ہندوؤں کے میلے مدارس وغیرہ سیہ کاری کے مرکز تھے۔
 پس اورنگ زیب جلیانیا نے اس قسم کے اعتبارات کو برواشت نہیں کر سکتا
 تھا۔ اور کوئی بھی سلیم لطف شریف اس قسم کے مقالات کو قایم رکھنے کی بات نہیں
 دے سکتا۔ اس زمانہ میں بھی بعض ہندو مدارس کے متعلق ایسا ہی تجربہ ہوا ہے جیہاں
 الامان سوائے ہندو اخبار ہمیشہ لکھتا ہے کہ ایک ہندو گراں اسکول کے متعلق طبی معائنے
 سے ثابت ہوا ہے کہ ایک لاش لڑکیاں بحالت نامتحدائی عالمہ میں (اکتوبر ۱۹۰۶ء)
 جہاں شوق انصاف کرو ایسے مدارس قایم رہنے دینے چاہئیں۔ آجکل ہندو اخبارات اور ہندو
 قلم کاروں کے کیسے کیسے شرمناک واقعات کو ملت ازبام کر رہے ہیں۔ اور چند مشہور قلم کاروں کے ہتھ
 کیسے کیسے سنگین دنا پاک جوائیم میں سزا یاب ہوئے۔ اسلامی تہذیب ایسے آشرموں کو ایک منہ بھی قایم
 نہیں دیتی۔

شہار اچہ جسونت سنگھ (۶)

ہندو فاضل مشرقی ایل کپور تملپڑا میں جسونت سنگھ دار اشکوہ کی طرف
 سے ایک فوج گران لے ہوئے اجمین میں پڑا ہوا تھا۔ عالمگیر نے نہایت الحاح کے ساتھ
 کہا تھا کہ جس طرف اعلیٰ حضرت کی عبادت کو جانا چاہتا ہوں تم سدا رہ نہ ہو۔ لیکن
 جسونت سنگھ نہ ہوا۔ عالمگیر نے جسونت کو تملپڑا سے لے کر دہلی تک جسونت سنگھ
 نے عفو قصور کی سلسلہ بنائی شہر دہلی اور عالمگیر نے فیاض دلی سے معاف کر دیا۔
 شجاع سے بے فکر ہوا تو عالمگیر نے فوج کا انہر جسونت سنگھ کو مقرر کیا۔ پچھلے ہر وقت
 اپنی تمام فوج کے ساتھ عالمگیر کی فوج سے نکل کر شجاع کی طرف چلا۔ اور اس کی فوج
 نے شاہی اسباب و خزانہ پر دست درازی کی۔ چند روز کے بعد جب جسونت سنگھ کا کوئی
 ٹھکانہ نہ ملتا تو بھر عفو کا خوسرنگار ہوا۔ عالمگیر نے پھر فیاض دلی سے کام لیا۔ اور چونکہ
 وہ شہر سے منہ دکھانا نہیں چاہتا تھا۔ عالمگیر نے غائبانہ اس کا منصب و خطاب و جائزہ
 بحال کر کے احمد آباد کا صوبہ دار مقرر کر دیا۔ جب اس کو دکن میں سیوا جی کے مقابلہ پر
 بھیجا۔ لیکن یہ غدار یہاں بھی اپنی فطری عادت سے باز نہ رہا۔ جسونت سنگھ نے اس ہی پر

اکتفا نہیں کیا۔ بلکہ راؤ بھاؤ سنگھ ماڈا کو جو ریاست بوندی کا راجہ اور سہ ہزاری منصب رکھتا تھا۔ اور اس مہم میں اس کا شریک تھا اپنے ساتھ شریک کرنا چاہا۔ اس نے حکمرانی سے انکار کیا (اخبار نور قادیان ص ۱۷۷) یہی مضمون تاریخ ہندایشوری پر شاہ و واقعات ہندتلسی رام میں ہے جب جسونت سنگھ نے شجاع کے معرکہ کے وقت غداری کی تھی تو رام سنگھ راٹھور اور ہمیش داس نے بھی اسکا ساتھ دیا تھا۔ پھر ان دونوں نے معافی چاہی عالمگیر نے معاف کر دیا۔ (واقعات ہندتلسی رام) دکن میں سیوا جی کے معرکہ میں جب جسونت سنگھ سے بے وفائی کا اظہار ہوا تو پھر معافی خواہ ہوا بادشاہ نے معاف کر دیا اور اسکو کابل کا صدر بناد مقرر کر دیا تاکہ وہاں اس کو کوئی ذریعہ غداری کا متیسر نہ آئے۔ (واقعات ہندتلسی رام)۔ اورنگ زیب نے تخت نشین ہوتے ہی رئیس آمیر کی معرفت جسونت سنگھ کو بنیام معافی بھیجا۔ اور شجاع کے مقابلہ کے واسطے فوج طیار ہوئی تھی اس میں شامل ہونیکے واسطے طلب کیا۔ جسونت سنگھ نے بارادہ انتقام (شکست دارا شکوہ) فوراً منظور کر کے شجاع کو اپنی سجزیز سے مطلع کیا۔ بمقام کچو کہ الہ آباد سے بیس میل شمال میں ہے دونوں فوجوں کا مقابلہ ہوا۔ راٹھور سواروں نے فوج ماتحت خنزادہ محمد پر پیچھے سے حملہ کیا۔ اور بہت قتل و خونریزی کر کے لشکر شاہی کو لوٹ لیا۔ (آگے لکھتے ہیں) دکن میں پہنچے ہی جسونت سنگھ نے (عالمگیر کی طرف سے گیا تھا) سیوا جی سے خط و کتابت شروع کی کہ بادشاہ کے نائب سائستہ خان کے مارنے کی تدبیر کرے۔ اورنگ زیب کو اس راز کی تحقیق خبر پہنچ گئی۔ مگر اس نے بہت ضبط کیا (و قایع راجپوتانہ مصنفہ جوالا سہما) جب جسونت سنگھ مراٹواہ کی کوئی اولاد نہ تھی۔ اس کے کارندوں نے اطلاع دی کہ دو رانیان حاملہ ہیں۔ پھر اطلاع دی کہ دونوں کے لڑکے پیدا ہوئے ہیں۔ بادشاہ نے حسب دستور قدیم حکم دیا کہ ان بچوں کو حاضر دربار کیا جائے۔ مگر راجہ کے کارندے بغیر وصول حکم شاہی و اجازت اصولیہ وصول نہ کر سکے۔ راجہ راہاری ان بچوں کو لیکر چلے گئے۔ دریا سے ٹلک پر جب پر وائے راہاری مانگا گیا تو امیر البحر سے جنگ و جدل کی۔ فریقین کے آدمی زخمی ہوئے راجپوتوں نے یہ جبر عبور دریا کیا۔ بادشاہ کو اس کی اطلاع ان کے دہلی پہنچنے سے پہلے ہو گئی اس نے جسوقت یہ گروہ دار الخلافہ کے قریب پہنچا تو بادشاہ نے حکم دیا کہ شہر سے باہر مقیم ہوں۔ اور گو تو ال اوں کی نگرانی کرے۔ وہاں سے راجہ کے کارندے بچوں کو لے کر

جڑوہ پور بھاگ آئے۔ اور راجہ اودے پور سے سلطنت کے خلاف اعانت طلب کی۔ چنانچہ
 خانی خان لکھتے ہیں۔ (بندہ ظاہر کر دیک کہ بعد فوت راجہ معتمد ان جہالت کیش ہمراہ او
 ہر دوپہر خود سال راجہ را کہ در آخر عمر ہمان دو فرزند ان بہ اسم اجیت سنگھ و دہنمن
 داشت مع رائی با ہمراہ گرفتہ آئے انکھ انتظار حکم حضور کشند یا دستک و رضاے صوبیدار
 حامل نمایند رائہ حضور شدند۔ بندہ کہ یہ معبر انک رسیدند و میر بھری بجلت عدم دستک مانع
 آہ۔ با او بیچہ خاش پیش آدہ کار بہ قساد و کشتن و زخمی ساختن میسر نہ و جمع رساندہ بسنگی
 عبور نمودند۔ بعد از انکھ نزدیک بہ دار الخلافہ رسیدند انکھ از ادانائے خارج سابق جنس
 غبار ملال در خاطر مبارک جاگرفتنہ بود این شوخی را بصورتیہ علاوہ آن گردید فرمودند کہ
 نزدیک شہر طرف بارہ پلہ فرو دآیند و کو قوال را مامور ساختند کہ مردم خود را با جمعی از منصبدار
 متعینہ توپخانہ اطراف خیمہ ہائے وابستگان راجہ چونکی نشانہ بہ طریق نظر بند گاہ دارند)
 ان تمام واقعات اور اس شہادت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ راجہ کے چھوٹے بچوں یا بیواؤں
 وغیرہ کے متعلق کوئی جھگڑا نہ تھا۔ نہ کوئی جدید حکم دیا گیا تھا۔ بلکہ حسب دستور قدیم ان کو
 طلب کیا گیا تھا لیکن راجہ کے آدمیوں نے جو جسارت کی اس کے متعلق غالباً تحقیقات وغیرہ
 ہوتی۔ اور خلاف و زری کرنے والے سرایاب ہوتے۔ اس ہی لئے اس گروہ کو نظر بند کیا گیا اور
 یہی وجہ ان کے فرار ہونیکی ہوئی کہ ان کو اپنا انجام اچھا نظر آیا۔ اس زمانہ میں قاعدہ تھا
 کہ متوفی ریکیوں کے خود سال بچے سلطنت کے دامن عافیت میں پرورش پاتے تھے۔
 اس ہی دستور کے موافق عالمگیر نے جنون سنگھ کے بچوں کو طلب کیا تھا۔ (مکمل قدس
 اعلیٰ صا در شد کہ دوپہر را بدر گاہ سپہر بار گاہ بیدارند و ہر گاہ پسران بسن تمیز خواہند رسید
 بہ عنایت منصب و راج نوازش خواہند یافت (ماثر عالمگیری) مغلوں کے عہد میں جب
 کوئی سردار مرنا تو اس کے خود سال بچوں کی پرورش و تربیت بادشاہ اپنی نگرانی میں
 کراتے تھے (واقعات ہندلسی رام) مشر بنی ایل کپور لکھتے ہیں۔ تیموریوں کے دربار کا یہ
 ایک عام یمن تھا کہ جب کوئی بڑا عہدہ دار چھوٹے بچے چھوڑ کر مر جاتا تو بادشاہ ان کو طلب
 کر کے اپنے دامن تربیت میں پالتا تھا۔ اور شہزادوں کی طرح ان سے سلوک کیا جاتا تھا
 اس ہی اصول کے مطابق عالمگیر نے جنون سنگھ کے بچوں کو طلب کیا تھا۔ اور کہا تھا کہ انکو
 دربار میں بھیج دو سن شعور کے بعد ان کو سب کچھ ملے گا۔ (اخبار نور سلطنت ۱۹ء) آج متعصب

یہ مشہور کر رہے ہیں کہ جسوقت سنگھ کے لڑکے اس لئے طلب کئے گئے تھے کہ ان کو مسلمان بنا لیا جائیگا۔ جسوقت سنگھ نے زیادہ سلطنت تخلیہ کا دشمن سیوا جی تھا۔ جب سید اکا بیٹا بنیھا گرفتار ہو کر آیا تو اس کا لڑکا ساہو ساتھ تھا۔ سنبھا کے بعد عالمگیر نے ساہو کو اولاد کی طرح پرورش کیا۔ نہ اس کو قتل کرایا۔ نہ مسلمان بنایا۔ چنانچہ میٹر بی۔ ایل کی پوری رکھتے ہیں۔ ساہو جی کو جب گرفتار کیا تو اس وقت میں اسکی عمر سات سال کی تھی۔ عالمگیر نے خاص اپنی نگرانی میں رکھا۔ اسکا خیمہ شاہی خیمہ کی برابر رکھا کرادیا۔ اسکو ہفت ہزاری منصب اور خطاب فوسٹ و علم عطا کیا اور یہ برتاؤ اخیر عمر تک قائم رکھا (انخبار نور رسالہ ایم) صاحب ماثرا لامہ بھی اسی طرح اس واقعہ کو لکھ کر لکھتے ہیں کہ عالمگیر کے بعد ساہو نے علم بغاوت بلند کیا۔ لیکن اسکے احسان کا اس قدر پاس ضرور کیا کہ سب سے پہلے اس کی قبر کی زیارت کو گیا۔ جسوقت سنگھ کے متعلق الفتنش صاحب لکھتے ہیں کہ جسوقت سنگھ لالچی تھا۔ (تاریخ ہنہ)

سیوا جی

سیوا جی کے اجداد میں ایک شخص سیوا جی تھا۔ جس کو حضرت شاہ شریف رحمۃ اللہ علیہ (احمد نگر میں فرما رہے) سے عقیدت تھی۔ سیوا جی نے اپنے بیٹوں کے نام شاہ جی (جو ساہو جی مشہور ہوا) اور شرف جی رکھے۔ ساہو جی تحصیلدار دولت آباد کا ملازم تھا۔ ساہو جی سے تحصیلدار کو رنے اپنی لڑکی بیاہ دی۔ اس وجہ سے ساہو جی کی رسائی دربار نظام شاہی میں ہوئی۔ جب نظام شاہ کی فوج نے مالوہ کو تاخت و تار اچ کیا اور جہانگیر نے اس کے مقابلہ میں فوج بھیجی تو نظام شاہ کے فوجی افسروں میں ساہو جی اور اسکا خسر جادو رائے بھی تھے۔ جب جہانگیر نے اسکا بدلہ لینے کے لئے شاہزادہ شاہجہان کو دکن بھیجا تو جادو رائے اپنے اصلی آقا سے نعمت نظام شاہ سے برگشتہ ہو کر شاہجہان سے مل گیا۔ اس صلہ میں اسکو دربار مغلیہ میں پیخیز اری منصب ملا۔ اور بھی اس کے خاندان والوں کو عیدے لے پھر یہ سلطنت مغلیہ سے منحرف ہو کر نظام شاہ کے پاس پہنچا۔ نظام شاہ نے اس کو قتل کرادیا۔ ساہو جی بھاگ کر شاہجہان کے دربار میں آیا۔ پیخیز اری منصب خلعت

غلہ، تھارہ۔ اسپ۔ فیل۔ دولا کھ نقد انعام پایا۔ اس کے علاوہ نظام شاہ کا وہ علاقہ جو
 عنبر کی جاگیر میں تھا اور اس کو افواج سلطنت مغلیہ نے فتح کر لیا تھا شاہجہان نے ساہوچی
 کو جاگیر دیدیا۔ کچھ حصہ کے بعد عنبر کا بیٹا فتح خان نظام شاہ سے باغی ہو کر آیا تو شاہجہان نے اس کی
 جاگیر ساہوچی سے واپس دلادی۔ اسپر ساہوچی ناراض ہو کر والی بے جا پور سے جا کر لگیا۔
 والی بے جا پور نے اس کو نوکر رکھ لیا۔ اور جاگیر دی۔ ساہوچی ایک لشکر لیکر حد و سلطنت
 مغلیہ کی طرف بڑھا۔ شاہجہان نے شاہزادہ عالمگیر کو اس کی سرکوبی پر مامور کیا۔ ساہو نے
 شکست کھائی جب ساہو کا بیٹا سیوا جی جوان ہوا وہ جاگیر کا انتظام کرنے لگا اور بہت سی
 فوج جمع کر لی۔ اور سلطنت بے جا پور ہی کے علاقہ کوتا خد، تاراج کرنا اور دانا شروع کیا۔
 اسپر والی بے جا پور نے اس کے باپ کو قید کر دیا۔ سیوا جی نے شاہجہان کے دربار میں رسائی
 حاصل کی۔ شاہجہان نے اس کو بیچ ہزاری منصب عطا کیا۔ اور والی بے جا پور سے سفارش
 کر کے اس کے باپ کو رہائی دلادی۔ جب اورنگ زیب ایام شہزادگی میں دشمن کی ہم پختا
 تو سیوا نے عالمگیر سے سوچ پیدا کیا۔ عالمگیر نے اس کے مقبوضہ ملک کی سند اس کو بادشاہ
 سے دلادی۔ اس کے بعد سیوا نے سلطنت مغلیہ کے علاقہ پرتاخت، تاراج شروع کی عالمگیر
 نے شایستہ خان کو اس کی سرکوبی پر مامور کیا۔ شایستہ خان نے اس کو بھاری شکست
 دی۔ سیوا پریشان ہو کر جیول وایل (سوڈت کے نزدیک) کی طرف گیا اور ان بندرگاہوں پر
 قبضہ کر کے حاجیوں کے جہاز لوٹنے لگا۔ عالمگیر نے راجے سنگھ کو اس کی سرکوبی پر مامور
 کیا (یہاں تک واقعات تاریخ ہندیشوری پر مشاد و واقعات ہندئسی رام سے اخذ ہیں)
 راجے سنگھ نے اس کو شکست دی۔ سیوا نے حاضر دربار ہو کر دست بستہ راجے کو کہا بطریق
 بندہ کے ذیل و مجرم رد بدین درگاہ آوروہ ام خواہی بخش و خواہی بخش (خانی خان)
 اس کے بعد سیوا جی نے اپنے مقبوضہ پٹیش قلعوں میں سے تیس نذر کئے۔ اور درخواست
 کی کہ اس کا بیٹا سنبھا ملازمان شاہی میں رہے۔ اور وہ خود کسی قلعہ میں آزادانہ رہے گا اور
 حسب الطلب امداد کے لئے حاضر رہے گا۔ اسپر دلیر خان جنرل افواج شاہی نے اپنی طرف سے
 تلوار جہرہ دو عربی گھوڑے مع ساز طلائی سیوا جی کو عنایت کئے۔ راجے سنگھ نے گھوڑا۔
 خلعت ماتحتی عطا کیا۔ راجے نے سیوا جی کے بیٹے سنبھا جی کی دربار شاہی میں سفارش کی جو
 منظور ہو گئی۔ جب سیوا جی دارالخلافت کی طرف چلا۔ اور قریب پہنچا تو عالمگیر نے کنورام سنگھ

پسر راجہ جے سنگھ و مخاں خان کو استقبال کے لئے بھیجا۔ (سیلیان شکوہ کے استقبال کے لئے بھی
 رام سنگھ بھیجا گیا تھا۔ رام سنگھ کا منصب سپہ سالار ہزاری تھا۔ اور راجہ جے سنگھ والی جے پور
 وزیر جنگ کا منصب پنج ہزاری تھا۔ سیوا جی کے باپ ساہو جی کا منصب بھی شاہجہان کو
 دربار میں پنجہزاری تھا)۔ جب سیوا جی پہنچا تو عالمگیر نے حکم دیا کہ پنجہزاری امراء کے قطاریں
 کھڑا ہو لیکن سیوا جی نے پیٹ کے درو کا بہانہ کیا اور لیٹ گیا۔ لہذا فرود گاہ کو واپس
 کیا گیا۔ (واقعات ہند) چون بہار گاہ خلافت رسیدہ کامیاب تقبیل شدہ بعد از تقدیم
 آداب ملازمت بہ اشارہ والا بر بساط قرب و منزلت باریاوت و در مقام مناسب کہ جائے
 مقربان پیش گاہ دولت بود بامراءے نامدار دوش بدوش استاد (ماثر عالمگیری) دربار
 سے واپس جا کر سیوا جی پھر سلام کو نہیں آیا۔ اس لئے مشتبه ہوا اور اس پر پہرہ مقرر کر کے
 راجہ جے سنگھ کو اطلاع دی گئی (منشور متضمن این کیفیت بہ راجہ جے سنگھ اصداریت
 کہ ایچہ صلاح داند معروض دارد تا بہ او معاملہ رود) (ماثر عالمگیری) راجہ جے سنگھ نے صرف
 اس قدر لکھا کہ اسکا قصور معاف کیا جائے۔ (دریں اثنا عرضداشت راجہ جے سنگھ رسید
 کہ باو عہد و قول در میان آوردہ ام گذشتہ ان جرم آن مخدول بہ اکثر مصالح اقرب است)
 (ماثر عالمگیری) اس عرض پر سیوا جی کی نگرانی موقوف ہوئی۔ اور اس کے بیٹے اور
 داماد کو پنجہزاری منصب عطا کیا گیا۔ اور اس کے ساتھ بھی مراعات کی گئیں لیکن یہ
 ہمیشہ سلطنت کے خلاف سازش و بغاوت کرتا رہا۔ اور بھگاکر دکن پہنچا اور صوبیدار
 دکن شہزادہ معظم کے ذریعہ سے ہنسار ش راجہ جسونت سنگھ پھر معافی چاہی (بعد رسیدن
 شاہزادہ بہ مہاراجہ جسونت سنگھ پیغام کہہ دے کہ سنبھا پسر خود را می فرستم بہ منصب سر فرزند شود
 پس از پذیراشدن این معنی پسر مرز بور را با پرتاب را کو نامی کار پر دواز جمعیت یکہزار سوار
 فرستادہ بود۔ بمنصب پنجہزاری پنجہزار سوار و عطاے قیل بابا قی مرصع و نیل در صوبہ ہزار
 وغیرہ سر بلندی یافت (ماثر الامراء)۔

ان تمام واقعات پر نظر کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سیوا جی کے بزرگوں ہی
 کے کرا و لاؤنگ سب سلاطین اسلام کے نمک پروردہ تھے۔ اور انہوں نے جس جس کا نمک
 کھایا اس ہی کو آزاد پہنچایا۔ بار بار بغاوت کرتے اور بار بار کر معافی چاہتے۔ شیر دل سلاطین
 معاف فرماتے۔ لیکن یہ اپنی فطرت سے باز نہ آتے انجام یہ کہ غضب شاہی جوش میں آیا اور ان کی

نے مرہٹہ سرداروں کا قلعہ جمع کر دیا۔ سیوا سنبھا سینٹا۔ ونٹا۔ رام۔ راجا کوئی بھی میدان میں نہ رہا۔ سب موت کے گھاٹ اتر گئے ان فتوحات کی تکمیل پر قدرت نے شہنشاہ کا بیادہ عمر لبریز کر دیا اگر اورنگ زیب دس پانچ برس اور زندہ رہتا یا اس کو جہانگیر یا شاہجہان جیسے جانشین ملتے تو ہندوستان پر قیامت تک کے لئے پرچم اسلام نصب ہو جاتا۔ سنبھا کے بعد اس کے بیٹے ساہو کے ساتھ جو شہنشاہ نے برتاؤ کیا افسوس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ سنبھا کے قتل کے متعلق کمزور گرا پر شاد بھادر لکھتے ہیں۔ "چون سنبھا بھنور (عام لکچر) آمد و سنگام باز پرس جواہر ساحت و دشنام غلط دادن گرفت۔ بنا بران قتل رسید۔ اما ساہو بھنور کہ جو اپنے زیبا بود اما بخشیدہ مورد عافیت بادشاہی نمودند و بخطاب راجگی مخاطب ساخته قریب حیدر خود جادند تا ہمیں جا پرورش یافتہ بسن بلوغ رسید" (تہذیب و تمدن ہندوستان ۱۸۵۵ء)

سیوا جی کے متعلق ہندوؤں کی عجیب کارستانی

ہندوت رام ناتھ بینکر پشاور میں مقیم ہیں کہ ۱۸۳۷ء کے آخر تک سیوا جی نے مہاراشٹر اور اس کے مضافات کو فتح کر کے اپنی قلمرو میں شامل کر لیا تھا لیکن چونکہ وہ مسلمان بادشاہوں کی نظروں میں ایک مرہٹہ جاگیردار کا باغی بیٹھا تھا اس لئے وہ اپنی رعیت اور سپاہ سے حلف و قادیاری نہیں لے سکتا تھا۔ اور نہ کسی عہد نامہ پر اپنی دستخط ثابت کر سکتا تھا اس لئے ان تمام کوتاہیوں کو دور کرنے کے لئے اس نے اپنی "اجپوشی" کی تجویز کی۔ ہندو بھی مدت سے اس مبارک گھڑی کے منتظر تھے جبکہ ایک ہندو جہتری پتی راجہ بھکران ہو لیکن ان تمام امیدوں کو دور کر کے کرنے کے لئے ایک عجیب بات سدا رہی اور وہ یہ کہ سیوا جی بھو نسل خانہ ان سے تعلق رکھتا تھا اور اس کے آباؤ اجداد کا شکار تھے اس پیشہ کو شوروں کا پیشہ سمجھا جاتا تھا۔ بل طلب سوال یہ تھا کہ ایک ہندو کس طرح حکمرانی کر سکتا ہے۔ اس کے متعلق اطمینان حاصل کرنے کے لئے ضرورت پیش آئی کہ یہ ہمنوں سے برہمن پتر حاصل کیا جائے۔ چنانچہ سیوا جی کے منتر پری بالا جی آہو جی بنارس گیا۔ اور وہاں کے مشہور ہندوت

گنگا جھٹ سے ملاتی ہوا۔ گفت و شنید کے بعد پنڈت مذکور نے اعلان کر دیا کہ سیوا جی ہجرا
کھنڈن راجہ ہے جو ہندو تہذیب کا کو از سر نو زندہ کر رہا ہے (انبار پارس) لاہور سے الامان
دہلی اکتوبر ۱۹۷۱ء میں نقل کیا گیا۔ اس روایت کے ماخذ کا پتہ نہیں۔ اس زمانہ کے ہندو
سیوا جی اور اس کے افعال کو اچھا نہ سمجھتے تھے۔ اس خانہ ساز روایت کی تلمذیسا امام الغلام
کی روایت سے واضح طور پر ہوتی ہے۔ جو آگے نقل کی جائیگی۔ یہ بھی سمجھ میں نہیں آتا کہ سیوا جی
کو بیوہ تہا پتر حاصل کر نیکی قدرت کیوں پیش آئی جبکہ زمانہ قدیم میں بھی ہندو راجہ شودر
گورے ہیں جیسے راجہ ہند۔ راجہ چندر گپت۔ راجہ بھرتی وغیرہ۔ اگر یہ روایت سچ
ہے تو ثابت ہوتا ہے کہ اس زمانہ کے ہندو سیوا جی سے خوش نہ تھے۔

سیوا جی کا اپنے اقایانِ نعمت کے متعلق اعلان

واقعات و تاریخی حوالوں سے پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ سیوا اور اس کے خانہ ان
والے مسلمانوں کے نمک پروردہ تھے اور انہوں نے اپنے ہر ولی نعمت کے ساتھ دفاع کی
اس کو نرا واضح کر دیے بھلیے ہندو فاضل مشر کے سو رہائی۔ اے۔ ایل۔ ایل بی وکیل بمبئی کے
ایک مضمون کا ایک جزو جسکو مسمیہ اخبار نے اگست ۱۹۷۱ء میں نقل کیا ہے نقل کیا جا رہا ہے
یہ اس خط کا اقتباس ہے جو سیوا جی نے راجہ جے سنگھ والئی جے پور جنرل افواج مغلیہ کو
لکھا تھا۔

”میری تلوار مسلمانوں کے خون کی پیاسی ہے۔ افسوس صد ہزار افسوس کہ یہ
تلوار مجھے ایک اور ہی مہم کے لئے نیا مہ سے نکالنی پڑی۔ اسے مسلمانوں کے سر پر بھلی بن کر
کو نہ ناچا ہے تھا۔ جتنا کہ کوئی مذہب ہے۔ اور نہ جنہیں انصاف کرنا آتا ہے۔ مسیحی
بادلوں کی طرح گرہنے والی فوجیں مسلمانوں پر دھاروں کا وہ خون میٹھ کر سا کھینچتی کہ
دکن کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک مسلمان خون کے سیلاب میں بہہ جائیں گے۔“

سیوا جی کے متعلق ہندوؤں کی رائے

میں نے اس سلسلہ میں لکھتے ہیں۔ سیوا جی کو جو آج ہندو اس قدر عزت دیتے ہیں تو اس کی وجہ کچھ اس کے اور کچھ نہیں کہ وہ سخت متعصب اور فطریہ اسلام کا شدید دشمن تھا۔ کہا جاتا ہے کہ وہ بڑا نامہر سیاست تھا۔ مگر اس کی ملکی سیاست اس کے مذہبی تعصب سے وہی ہو چکی تھی (یہیہ اخبار انکو برسر لالہ لکھتے ہیں۔ سیوا جی، جس لوٹ کر واما تھا (تاریخ ہند) سیوا جی نے اس ارادہ سے کہ ماحولوں کی لوٹ سے بہت سی دولت حاصل ہو جازدن کا ایک بیڑا بنوا یا تھا۔ (تاریخ ہند)۔ یہ ہندو ایسا دغا باز مکار تھا کہ شاہ عالمگیر کو اس سے کفرت ہو گئی تھی۔ (مہر علی آف انڈیا) بطور گورنمنٹ پریس کلکتہ ۱۸۹۸ء مرتبہ جارج ابن کنگ) لالہ گو داری لال نے تاریخ مذکورہ میں جوہ وال سلطنت مظفر پر لکھی گئی سیوا جی کے متعلق نہایت سخت الفاظ لکھے ہیں ان الفاظ کا اعادہ کرنا نہیں چاہتا اسی طرح شیخ عیسیٰ نرائن نے اپنی تاریخ بساط الفناجیم میں سیوا جی کا ذکر برے الفاظ میں کیا ہے۔ ان ہندو محققین کی تحریروں میں سیوا جی راجہ بنانے کے متعلق جو مضمون مسٹر سوریا کاپیل نقل کیا جا چکا ہے اس کے متعلق شیخ عیسیٰ نرائن لکھتے ہیں چون از ہمہ سو فراغش دست دادہ خیال بر من شدن در سریش گرفت لیکھا بھٹ را کہ از چند تان مشہور بنارس بود طلب داشتہ طریق عبادت بر بہمنان آموخت بر بہمنان دیگر برین ارادہ واقف شدہ بہت مذکور انحنی مانع آمدن سیوا جی خبر یافتہ ناخوش گردید و یک قلم را ہمہ را از کار و خدمت موقوف داشتہ گفت کہ میں گروہ بد طبیعت گدا پیشہ نظر بہ بزرگ نہادی واجب النعمت البتہ اندام از مینا توقع خبر سنگالی دہا قاپرستی بیج نیست۔ بجائے انہما قوم پرمیوان یعنی کایستان را ماسور نمود ہر چند مقربان سفر شش بر بہمنان و بجالی تعلقات کو شید مذہب از رفت سنبھا جی پسرش نیز باطلاع این معنی نیلا پتہ دیوان خود را کہ از قوم براتہمہ بود تعمیر ساختہ

سیوا جی کے متعلق

ملاحظہ فرمائیے کہ اس طرح اسکا متعصب ہندوؤں نے سیوا جی کو برا بھلا ہوتا ہے۔ پھر انہی زمانہ کے لوگ اس کے خلاف

عالمگیر کے متعلق محققین کی رائے

لالہ گردھاری لال لکھتے ہیں آن شاہ والا گھر در شیوہ جہانماری بادشاہ عادل بود (تاریخ طفرہ) منشی منوچہر لال لکھتے ہیں ہندوستان میں جس قدر فرماں روا اگر رہے ہیں ان سب میں سب سے زیادہ جفاکش بہادر کفایت شعار غیر متعصب منصف مزاج بادشاہ اورنگ زیب تھا۔ (پیشہ اخبار ڈسمیر لکھنؤ) اوڈنگٹن کی رائے ہے کہ منغل عظم (عالمگیر) عدل کا دریا ہے۔ عظیم ہے۔ خجے تلکے انصاف سے وہ عموماً بخیر کرتا ہے۔ کیونکہ شہنشاہ کے حضور میں سفارش امارت منصفیت کی کچھ پیش نہیں جاتی بلکہ ادنیٰ سے ادنیٰ آدمی کی اورنگ زیب اس متعدی سے بات سنتا ہے جس طرح کہ بڑے سے بڑے امیر کی۔ (لین پول) ڈاکٹر کاریری جس نے اورنگ زیب کو ۱۷۵۹ء میں کمن میں دیکھا تھا اس کے متعلق اس ہی مضمون کے الفاظ لکھا ہے۔ سیاح بصورت اوس کے زمانہ شہنشاہیت کا حال لکھتے ہیں تو میرے کلمات تحلیل کے اور کچھ نہیں لکھتے۔ اس کے چچاس برس کے عہد حکومت میں ایک ظالمانہ فعل بھی اس کے خلاف ثابت نہیں ہوا۔ پروفیسر ایشوری پرشاد لکھتے ہیں اُس کے دربار میں کوئی آدمی نہ جفلی کھا سکتا تھا اور نہ جھوٹ بول سکتا تھا کہ وہ سب کی فریاد سنتا تھا۔ روپیہ سے مفلسوں کی امداد کرتا تھا۔ تخت نشینی کے کچھ ہی دنوں بعد قحط پڑا تو اس نے رعایا کی بڑی امداد کی غریبوں کو اُس نے کھانا دیا اور تقریباً اسی مختلف قسم کے محصول معاف کر دئے انتظام سلطنت بھی اُس کے زمانہ میں عمدہ تھا۔ (تاریخ ہند) بادشاہ اپنے بیٹیوں کے ساتھ بھی ایسا ہی سلوک کرتا تھا جیسا کہ وہ دوسرے امیروں کے ساتھ کرتا تھا وہ ذرا بھی رعایت نہ کرتا تھا (تاریخ ہند) وہ اپنے مذہب کا بڑا پابند تھا۔ اوس کا طرز معاشرت قابل تعریف تھا وہ عیش و عشرت سے نفرت کرتا تھا۔ سلطنت کی دولت اپنے آرام کے لئے بالکل صرف نہ کرتا تھا۔ بلکہ اپنے ماتحت سے لوہیاں بنا کر بسر اوقات کرتا تھا۔ اور اسی وجہ سے وہ اپنے آرام کی بھی زیادہ فکر نہ کرتا تھا۔ وہ ہمیشہ موٹا کپڑا پہنتا تھا (تاریخ ہند) عالمگیر عدل و انصاف کا پتلا تھا

ایک دفعہ شاہزادہ کام بخش اوس کے چھوٹے بیٹے کو کہہ کر قتل کا الزام قائم ہوا عدالت نے تحقیقات کرنی چاہی۔ شاہزادہ نے اپنے کو کہہ کر حمایت کی عالمگیر نے حکم دیا کہ شاہزادہ کو مع کوکہ کے گرفتار کر لیا جائے (واقعات ہندوستان) (۱۸۵۷ء) (عالمگیر) بہادر و ن کا بھی قدر دان تھا۔ راجہ روپ سنگھ دارا شکوہ کی فوج کا افسر اورنگ زیب کے ہاتھی کے پاس گھوڑے سے اتر کر جلاوت و بہادری کا کام کرنے لگا۔ اورنگ زیب نے اوس کی یہ بہادری دیکھ کر اپنے نوکر و ن کو اس کے قتل کرانیے منع کیا۔ اور زندہ پکڑنے کا حکم دیا (واقعات ہند) (بہانپورہ) (مالوہ) کا راجہ بھوپال سنگھ مسلمان ہوا۔ عالمگیر نے اس کا بہت سا انعام دیا۔ لیکن اس کا بیٹا مسلمان نہ ہوا۔ اور اس کے بیٹے نے دیگر اہل خاندان کی مدد سے بھوپال سنگھ کو ریاست سے نکال دیا۔ بھوپال سنگھ عالمگیر کے پاس پہنچا۔ عالمگیر نے اس کی بڑی مدارات کی لیکن اس کے بیٹے کو کچھ تنبیہ نہ کی نہ اس کو راج سے برطرف کیا (واقعات ہند) (پروفیسر الشوری پر شاہد کہتے ہیں وہ پاکدامن اور پرہیزگار تھا اس نے بہت سادہ زندگی بسر کی۔ تو بیان بنا کر فروخت کرتا۔ کبھی قرآن شریف لکھ کر فروخت کرتا تھا۔ گانے ناچنے وغیرہ سے اوس کو نفرت تھی وہ بڑا بہادر اور بہت والا تھا) (دلیر) تاریخ ہند) عالمگیر خود ممنوعات سے پرہیز کرتا تھا۔ اور دوسروں کو جو اس کے گرد تھے باز رکھتا تھا۔ (لین پول)۔

ہندو عالمگیر

یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ باوجود استقدر عدل و انصاف و مراعات کے ہندو عالمگیر سے کیوں ناراض ہوئے اور اب تک کیوں ناراض ہیں۔ لیکن کتب سیر پر غور کرنے والا بعہولت اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ یہ خیال غلط ہے کہ عالمگیر سے عموماً ہندو ناراض تھے عالمگیر کے حالات کو انگریز مورخوں نے خاص رنگ دیا ہے اور جو روایات تعصب و مظالم کی آیت کی طرف منسوب کی ہیں ان کا ماخذ دُور از کار قیاسات و افواہات کے سوا کچھ نہیں بدقسمتی

سے اور نگ زیب کے جانشین ناقابل تھے اس لئے ہمہ قسم کے الزامات اوس کے ادر رہیں گئے۔
 ورنہ جہ طور ہندوؤں کی بغاوت میں عالمگیر کے عہد میں ہوئیں۔ ایسی ہی اکبر جہانگیر شاہجہان
 کے عہد میں ہوئیں مگر ان مسلمانوں کو جانشین قابل ملے وہ سرکشوں کی سرکشی کرتے رہے
 عالمگیر نے تمام بغاوتوں کا اس طرح قلع تیس کر دیا تھا کہ اگر کوئی اولوالعزم جانشین ہوتا تو
 بغاوت کا وہم و گمان بھی نہ پیدا ہوتا اور سلطنت ہند پر مسلمانوں کا سکھنا قیام نہ کیا
 رہتا۔ عالمگیر کے بیٹوں کی ناقابلیت نے ماہی بے آب میں جان ڈال دی۔ اکبر سے پہلے جب قدر
 مسلمانین اسلام گذرے ہیں انہوں نے ہندوؤں کو رعایا بنا کر رکھا اور اُن پر شامانہ
 حیثیت سے مراحم و سکارم کئے۔ اکبر کو سلطنت دوام کا خیال پیدا ہوا اور اس کی تدبیر اس کے
 ذہن میں یہ آئی کہ اُسے جنہاں خود سے رشتہ داری کا سلسلہ قائم کیا۔ اس تعلق سے دلچ
 کے نقصان پیدا ہوئے۔ اول یہ کہ شاہی خاندان کے تعلق سے ہندو رئیسوں کے دماغ میں
 خود مختاری کا خیال عموماً کر آیا۔ اور اُن کو خاندان شاہی میں ریشہ دوانیوں کا کافی موقع
 ملا۔ ہندو رئیسوں نے مسلمانین مثل کے تمام احسانات کو نرا سوش کر کے اپنے خیالات کی تکمیل
 کیلئے سلطنت مغلیہ کی بربادی کی بنیاد قائم کر دی۔ اول جہانگیر کو اُسبھار کر اکبر کے مقابلہ
 پر بغاوت کرائی۔ پھر راجہ مان سنگھ نے شہزادہ خرم سے بغاوت کرائی۔ اکبر کے بعد خسرو
 سے بغاوت کرائی۔ پھر جہانگیر و شاہجہان میں چلواری۔ راؤ ستر سال درام سنگھ نے وارا
 شکوہ کو بھگا کر بھائیوں سے لڑا دیا۔ راجہ جسونت سنگھ نے شہزادہ معظم کو اور راجہ درگا
 داس نے شہزادہ اکبر کو عالمگیر کے خلاف بغاوت پر آمادہ کیا۔ عالمگیر نے بیٹوں میں
 ملک تقسیم کر دیا تھا۔ راجپوتوں نے ان کو اُسبھار کر لڑا دیا۔ آخر ان ریشہ دوانیوں نے
 سلطنت مغلیہ کا چراغ بجھ کر دیا۔

دوسرا نقصان یہ ہوا کہ شہزادوں کے خون۔ ہندوستان کی آب و ہوا کا اثر ہو گیا
 شجاعت و دہن نہ اُٹھ گیا۔ دیکھئے غیر آریہ قومیں یہاں رہتی تھیں۔ آپس میں سر جھٹول کی
 اور بیچہ رہتی۔ کبھی کسی دوسرے پر چڑھا جانیکا حوصلہ نہ ہوا۔ وسط ایشیا سے آریہ
 آئے اور سب کو ایک نوڈ سے ٹانگ لیا۔ اور مدت بعد تک ان سے غلامی کرائی۔
 جب ہندوستان کا صاف شہر اتر برک پانی اُن کے رنگ دے میں خوب
 پیوست ہو گیا وہ شجاعت وہ حوصلہ باقی نہ رہا۔ لالہ لاجپت رائے لکھتے ہیں ہندو آریہ

لوگوں نے اپنی بہترین پولیٹیکل طاقت کے زمانہ میں بھی ہندوستان کے باہر کسی قوم پر حملہ آور ہونے کی کوشش نہیں کی۔ (تاریخ ہند) اور اگر کبھی کبچہ بھولے سے ہمت کی تو وہ مارکھانے کی سیکرٹون پر بس تک۔ ان کی پشتیں بھی نہ بھول سکیں (جیدال) یہ آریہ سورا ہندوستان میں آکر آپس ہی میں لڑتے مارتے رہے اور وہ بھی ملک گیر ہی ملک واری کے لئے کم۔ ہندو اخبار سچ دہلی ستمبر ۱۹۱۷ء لکھا ہے۔ راجپوتوں کی بہادری صرف اس قدر ہے کہ وہ لڑے اور ہمیشہ شکست کھائی۔ ایسی بہادری کوڑی کام کی نہیں ہے ان کی لڑائیوں کی وجہ سے اکثر استریاں ہوتی تھیں (ازاخبار اظلیل میرٹھ نومبر ۱۹۱۷ء) پھر مٹی بھر مسلمانوں نے آکر ان کی وڑوں سوراؤں کو طوق غلامی پہنا یا۔ غزنیوں وغیرہ نے غلغلوں وغیرہ نے بڑے دھڑلے سے حکومت کی۔ جب آکر کے زمانہ سے راجگان ہند اپنی لڑکیاں مسلمانوں کی نذر کرنے لگے۔ اور شہزادوں کی رگوں میں بھی دی پانی پس گیا تو ان کی بہادری بھی رنچو چکر ہوئی۔

ہندوؤں نے آکر کے زمانہ سے جو ہندو راج کا خوب دیکھا مشہور کیا تھا وہ ان کو شاہجہان کے بعد قریب نظر آتا تھا۔ کیونکہ داراشکوہ ان کے دوسرے کا آدمی تھا۔ پھر ایشوری برشا دیکھتے ہیں "داراشکوہ ہندوؤں کا دوست تھا۔ اور راجپوتوں کی بڑی عزت کرتے تھے۔ (دیران تاریخ ہند) یہی وجہ تھی کہ ہندو راجپوتوں نے داراشکوہ کا خوب ساتھ دیا۔ اور جب داراشکوہ کا معاملہ درہم و برہم ہوا تو پھر ان کی نظر انچوان کے دوسرے بیٹے شجاع پر پڑی کہ اس عیش برست کو اپنے دھب پر لانا آسان تھا یہی وجہ تھی کہ عین معرکہ کے وقت راجہ جسونت سنگھ نے عالمگیر سے دغا کیا۔ اور شجاع کا ساتھ دیا۔ وہ جانتا تھا کہ شاہجہان کے بیٹوں میں اگر عالمگیر بادشاہ ہو گا تو ہندو راج کا خواب بے تعبیر رہ جائیگا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ ملاوہ ازین جہانیوں کے جنگ و جدال میں چند ہندو مشہور سرداروں کی لڑکیاں میوہ ہوئیں۔ مثلاً مسرتی اپنی زوجہ مراد بخش دختر راجہ کنور سین کشتوازی زوجہ شجاع۔ زوجہ شہزادہ سلیمان بن داراشکوہ دختر راجہ گنج سنگھ راکھور۔ پھر سلطنت کے زعم میں ہندو اعیان سلطنت اورادوں کے متوسلین مسلمانوں پر قسم قسم کی دست درازیاں کرتے تھے۔ اور مظلوموں کی فریاد کو ان کے تعلقات دبا دیتے تھے۔ چنانچہ بعض ہندوؤں نے مسلمان عورتوں کو جبراً گھر میں

ڈال لیا تھا۔ اور بعض مساجد پر قبضہ کر رکھا تھا۔ اگرچہ ان واقعات کے متعلق آخر زمانہ
 میں احکامات شاہجہان نے جاری کئے تھے۔ مگر ان کی تعمیل اور ننگ زیب نے کی چنانچہ
 صاحب شاہجہان نامہ لکھتا ہے۔ (چون رايات اجلال سجاولی پنجاب و گجرات رسيد مجمع از
 سادات و مشايخ آن قصبه استغاثه نمود کہ بر سرخه از کفار نابکار حرار و آماے مومنہ را
 در تصرف دارند و چندے از مغان مساجد بہ تعدی و عمارت خود آورده بنا بران شیخ محمود
 گجراتی کہ از رسمے دانش بہرہ داشت و دار و غلی مردم جدید الاسلام بر و مقرر بود رخصت
 یافت تا بعد از ثبوت نسائمسلمہ را از تصرف کفار بر آورد و مساجد و عمارات آن ملاعین جدا
 سازد و مطابق بہ عمل آورد و بمقتاد حرح و جاریہ مومنہ را از تصرف کفرہ فخرہ بر آورد و ہر جا کہ
 مسجدے در زیر عمارت ہنود آورده بود بعد از تحقیق آنرا افرار نمود۔) یہ امر بھی ہندوؤں
 کو گران ہوا۔ پھر عالمگیر کا طرز حکومت عادلانہ تھا وہ اپنے بیٹوں کی بھی بے جار عایت نہ
 کرتا تھا۔ اور ہندو سردار بے جا حکومت اور خلاف ورزی قوانین کے عادی تھے وہ اس
 مساوات کو اچھی نظر سے نہ دیکھتے تھے۔ غرض ان وجوہ سے ایک گروہ ہندوؤں میں ضرور ایسا
 پیدا ہو گیا تھا جو عالمگیر سے کبیدہ تھا۔ باقی اکثر راجپوت اس کے آخر دم تک ساتھ رہے
 چنانچہ دکن کی آخری مہم میں راجپوتوں نے بڑی جانبازی سے کام کیا۔ اس کے متعلق
 روایت پیشتر نقل کی جا چکی ہے۔ علاوہ ازیں کچھ اسباب ہوں یا نہ ہوں واقعات سے
 پتہ چلتا ہے کہ ہندوؤں نے ہمیشہ سرکشی کی ہے۔ جب یہ وسط ایشیاء سے آئے تو ہندوستان
 کے قدیمی باشندوں نے ان سے کچھ مزاحمت نہ کی۔ لیکن انہوں نے قابو پا کر ان کو
 برباد کیا۔ منشی تلسی رام لکھتے ہیں۔ آریوں نے دیکھا کہ ہندوستان کی سرزمین وحشی قوموں
 کے قبضہ میں ہے اس لئے کوہ ہندوستان میں رہنے کا فیصلہ کر کے آئے۔ وقت بہت
 ملک غیر آباد تھا۔ اس لئے اناہیہ اقوام ان کی آبادی میں خارج نہ ہوئیں اپنا قبضہ جمانے
 کے بعد اس مہذب قوم کو مناسب معلوم ہوا کہ اگر کل ملک پر ایک حکومت ہو تو ترقی آسانی
 سے ممکن ہے۔ چنانچہ اس خیال سے انہوں نے اناہیہ اقوام کو زیر کرنا شروع کیا۔
 (واقعات ہند ص ۳۳) بود ہوں نے انکا اکرام کیا انہوں نے ان کو برباد کیا۔ ہنر صاحب
 لکھتے ہیں۔ ”برہمن بود ہوں کے عروج کے زمانہ میں بھی معزز تھے (تاریخ ہند) منشی
 سدا سکھ لال لکھتے ہیں۔ ”جب برہمنوں کی کثرت ہوئی تو انہوں نے قدیم بودھوں کو

ہندوستان سے نکال دیا۔ (تاریخ ہند ص ۱۸) مغلوں نے جوان کے ساتھ کیا اور انہوں نے جو مغلوں کے ساتھ کیا۔ اس کی داستان پچھلے اوراق میں گزر چکی۔ سیوا جی جسوت سنگھ پر کیا کیا احسانات ہوئے اور انہوں نے کس طرح حق نمک ادا کیا۔ تانا شاہ نے دو برہمنوں کو وزیر کیا۔ انہوں نے اسکی سلطنت کی بربادی کی بنیاد اس طرح ڈالی کہ مسلمانوں پر مظالم شروع کئے۔ چنانچہ خانی خان لکھتا ہے (از آنکہ ابوالحسن قطب الملک (تانا شاہ) فرمانروائے حیدر آباد بدافعال قبیح از سپردن ملک بہ مادنا و اکٹنا کہ ہر دو کافر شدید العداوت بودند و سختی و ظلم زیادہ بر مسلمانان می گذشت و ضق و فجور علانیہ از روان مسکرات و لہو و لعب زیادہ بعرض (عالمگیر رسید)۔ فرشتہ لکھتا ہے (در مساجد فرو دا آمدہ (ہنود) بیت پرستی میگرد و ساز نواختہ سرو میگویند) ایسا ہی ماثر الامرا میں ہے۔ پھر اس کو سیوا جی اور سنبھا کی ملامت پر آمادہ کیا۔ چنانچہ صاحب ماثر الامرا لکھتا ہے (پسترا با الہی حیدر آباد متفق شدہ (سیوا) قرارداد کہ با اتفاق با فوج بادشاہی جنگ می نمایند) خانی خان لکھتا ہے۔ (و علاوہ آن در امداد سنبھا کے جہنمی دارالحربی و تاخت و تسخیر قلعہ جات و رساندن لک ہون (لاکھ اشرفی) نقد خود را (تانا شاہ) بدنام و زبان زد عالمی ساخت) ان تمام امورات کا یہ نتیجہ ہوا کہ عالمگیر کو اس سلطنت کا خاتمہ کرنا پڑا۔

بعض مسلمان عالمگیر پر اعتراض کرتے ہیں کہ اس نے دکن کی سلامتی سلطنتوں کو برباد کیا۔ چونکہ یہ اعتراض مسلمانوں کا ہے اس لئے اس کا جواب اس کتاب کے مقصد سے خارج ہے۔ نیز اس مسئلہ کی مفصل تحقیق علامہ شبلی نعمانی نے رسالہ (اوزگ زیب پر ایک نظر) میں خوب لکھی ہے۔ یہاں بر سبیل تذکرہ اس قدر عرض کرنا کافی معلوم ہوتا ہے کہ دکن کی اسلامی ریاستوں سے مغلوں کا سلسلہ جنگ اکبر کے زمانہ سے قائم تھا۔ عالمگیر نے کوئی نئی جنگ نہیں چھیڑی تھی۔ دکن میں پانچ اسلامی ریاستیں تھیں۔ حیدر آباد۔ غاندیس۔ برار۔ بے جا پور۔ احمد نگر۔ تین ریاستیں عالمگیر کی تخت نشینی سے قبل شامل سلطنت مغلیہ ہو چکی تھیں۔ صرف دو حیدر آباد اور بے جا پور باقی تھیں حیدر آباد میں مادنا اکٹنا نے مسلمانوں پر مظالم اور مساجد کی بے حرمتی کی۔ سیوا سنبھا کو امداد دی۔ مجبور ہو کر عالمگیر نے ٹھہرا دہ معظم کے ماتحت مہم روانہ کی

شاہزادہ نے میدان جنگ میں پہنچ کر تین شرطیں پیش کیں
 ۱۔ اونا اکٹھا کر برخواست کیا جائے۔ ۲۔ شکاری علاقہ یعنی پرگات سیرم
 وغیرہ پر جو قبضہ کر لیا گیا وہ واپس کئے جائیں۔ ۳۔ بقایا حسنہ
 سابقہ ادا کیا جائے۔ لیکن تانا شاہ نے ان شرائط کو منظور نہ کیا مجبوراً
 شاہزادہ کو اوس کی سلطنت کا خاتمہ کرنا پڑا۔

سکندر شاہ والی نے باپور نے بہتہ گو در سے شروع کی عالمگیر نے
 پہلے مرتبہ فتح کیا۔ جب وہ باز نہ آیا تو بے باپور کو فتح کر کے شامل سلطنت
 کیا بسا کہ خانی خان کھٹا ہے (چون انفرادہ وفاق بے باپور نے اپنی سکند
 والی اسخا کہ وارث ملک مم نہ ہوں مہندہ باغیم رفاقت میں ہو۔ متواتر بہن
 رسید و کر فرماں نصیحت انہیں از راہ تہدید و وعدہ و وعید صا در گردیدہ
 نہ بخشید)۔ مسلمانوں کو کہہ دیا اگر عالمگیر دشمن کا الحاق نہ کرتا تو آج وہیں
 تو سر ہون کا ہوتا یا انگریزوں کا۔

سلطان حیدر علی و ٹیپو نے ہندوؤں کو وزیر و شیر بنایا۔ ان شیروں نے آخر وقت پر لوٹکا
 ساتھ نہ دیا۔ چنانچہ تاریخ ہند میں ہے۔ حیدر علی کی ناکامیابی کی وجہ اوس کے دوستوں
 کی دغا بازی تھی۔ ٹیپو کے دوستوں نے بھی اسکا ساتھ نہ دیا۔ ٹیپو کی لالچ
 لکھتے ہیں صرف ایک ہندو برہمن جسکا نام پورینا تھا اس کے اندرونی راز سے واقف تھا۔
 (سوانح عمری ٹیپو) یہی پورینا ٹیپو کی بربادی کا باعث ہوا۔ چنانچہ جب ٹیپو کا ملک انگریزوں
 نے فتح کر کے راجہ کے حوالے کیا تو بصلہ خیر خواہی اس ہی پورینا کو وزیر بنایا گیا۔ انگریزوں
 نے بھی کثرت شمار سے متاثر ہو کر بہت کچھ ہندو نوازی کی۔ لیکن انگریزوں کے نکالنے
 کا خیال بھی سب سے پہلے ہندوؤں ہی کو پیدا ہوا۔ آج انگریزوں کے خلاف جو ملک میں
 ایک بیجان عظیم ہلچل ہے اوس کے بانی اور علمبردار ہندو ہی ہیں۔ بس ہندوؤں کی بناوٹ
 دیکر کسی کا الزام کسی پر رکھنا تاریخی مشاہدات کے خلاف ہے۔

اورنگ زیب کی ہندو مذہب میں مداخلت

ہندوؤں کو یہ بھی شکایت ہے کہ اورنگ زیب نے اُن کے مذہب میں دست انداز کی۔ یہ امر بے اصل نہیں مگر تنکے کا شہتیر بنایا گیا ہے۔ عالمگیر نے ظالمانہ اور غیر مرتدب افعال کو روکا۔ سنی کو جبراً روکا۔ اور یہ مذہب ہنود کا خاص مسئلہ اور اُن کے بزرگوں کا مقبول شعار تھا آج ہندو عقلی علوم کی روشنی سے چکا چوندہ ہو کر بہ تقلید موجودہ جدید مذہب (آریہ دھرم) پنڈت دیانند اس کو عوام کا شعار کہتے ہیں۔

پنڈت دیانند نے علوم عقلی اور دیگر مذاہب مروجہ بالخصوص اسلام کے بہترین اصول کو اچھ کر ہندو مذہب اور وید کو اپنے عقلی سانچے میں ڈھالا۔ اور اپنے اکابر کے عقائد و شعار کی تغلیط کی۔ دیانند کے تعلق یہی فتوے علمائے ہنود کا ہے۔ دیانند نے جب اپنی تفسیر وید پنجاب گورنمنٹ کو محکمہ تعلیم کے کورس میں داخل کرنے کی غرض سے بھیجی۔ اور پنجاب گورنمنٹ نے اسپرینٹ سے رائے طلب کی تو پنڈت گریشاد میںڈ پنڈت اور نیشیل کالج لاہور پنڈت رکھی کشن سکینڈ پیچر اور نیشیل کالج لاہور۔ مسٹر ٹائی۔ ایم۔ اے پرنسپل پریزیڈنسی کالج کلکتہ و مسٹر گرنتھ ایم۔ اے مترجم ہر چار وید اینڈ پرنسپل ہندو کالج بنارس نے بالاتفاق یہ رائے ظاہر کی تھی کہ دیانند کا سن گھڑت ترجمہ وید و نکا ترجمہ نہیں ہے بلکہ اس نے اپنے نئے وید بنائے۔ اسپٹرچ پنڈت مہاپا دھیا ہمیش چندر رتنا می آئی اے۔ پرنسپل سنکرت کالج کلکتہ و پنڈت نوین چند رائے فاضل سنسکرت فیلو پنجاب یونیورسٹی پرنسپل کالج لاہور و پنڈت شن شنکر ایم۔ اے فاضل سنسکرت بمبئی پریسیڈنسی و سابق اور نیشیل ٹرانسلر گورنمنٹ مترجم رگوید نے اس ہی قسم کی رائے ظاہر کی (آریہ مذہب کا آئینہ) بھاگ کاخوہند

ترجمہ بنا کر اس سے ریل۔ تار۔ جہاز۔ توپ۔ بندوق وغیرہ ثابت کر دے
(آئینہ افعال دیانند)

لیکن درحقیقت یہ اون کے معتمدین کا شعار اور اون کے مذہب کا خاص مسئلہ ہے پینڈت
لیکھرام لکھتے ہیں۔ بیوہ ہو جانے کی حالت میں ہندو عورت کے واسطے پورا لون میں دو ہی علاج
لکھے ہیں۔ سستی ہو جانا یا تمام عمر ماتمی لباس پہن کر بیوی بیٹھے رہنا (کلیات آریہ مسافر) مہا بھارت
کے مشرق کے زمانہ میں بھی سستی کا رواج تھا مادری اپنے بچی پانڈو کے ساتھ چتا پر چڑھی (تاریخ
پنجاب بھائی پرمانند) سر ہارا جہ کش پر شاد در قہطر از ہیں : خصوص قوم ہنود کی مستورات نے اپنے
شوہروں کے بعد اپنی جانوں کو ایشا کر کے پتی ورت دھرم کی شہی ہے اس کو ثابت کر دیا۔ (ہندو
اخبار دکن پنج جنوری ۱۹۰۷ء) لالہ ہنسارام ایم۔ اے لکھتے ہیں جب تنجوکارا جہ سنہ ۱۸۷۷ء
میں ہراتواؤں کی رانیان سستی ہوئیں اور اون کی راکھ چاولوں میں ملا کر برہمنوں نے کھائی
تاکہ رانیوں کے گناہ معاف ہو جائیں۔ (اخبار الامان دہلی مئی ۱۹۰۷ء بحوالہ اخبار کا کنگوٹس
دہلی) راجہ اجیت سنگھ مارواڑی کی وفات پر اوس کی چوراسی رانیان سستی ہوئیں (واقعات
ہند) مارکو پولو سنہ ۱۲۷۰ء میں ہندوستان آیا وہ اپنے سفر نامہ میں ملبار کے متعلق لکھتا ہے کہ
وہاں رسم سستی کا کثرت سے رواج ہے عرب سیاح البیرونی سنہ ۱۰۷۰ء میں ہندوستان کا سفر کیا
وہ لکھتا ہے کہ رسم سستی کثرت سے رائج ہے۔ پرتگیز جنرل الکوئرق نے سنہ ۱۵۰۰ء میں بحر ہند کو
فتح کر کے سستی کو قانوناً ممنوع قرار دیا۔ سنہ ۱۵۷۹ء میں لارڈ ولیم بنٹینک کے عہد میں سستی کی ممانعت
کا قانون پیش ہوا تو ہندوؤں نے پارلیمنٹ میں درخواست کی کہ یہ قانون واپس لیا جائے لیکن
یہ درخواست مسترد ہوئی۔ ہندو اخبار ملاپ نے ایک عورت کی نومبر ۱۹۰۷ء میں سستی دینکا واقعہ
نقل کیا ہے۔ (شریمتی میلادیوی ستونجی دختر سردار امریک سنگھ صاحب ڈاکٹر لاہور قلعہ گوہر سنگھ
نے اپنے دل میں سستی ہو نہکا خیال کر کے کاغذ قلم دوات ایکر شاستری ان زمانہ سلف کے نصیحت
آمیز بھجن اور سستی عورتوں اور بڑے بڑے تیلیوں کے بلیدان وغیرہ کا زمانہ لکھکر (آگے لکھتے
ہیں) دروازہ کھولا دیکھا تو ستونجی جلی ہوئی پڑی ہے مگر ابھی زندہ ہے۔ منہ سے پیاری تی تیری
شرن ایشور مہاراج تیری شرن سمن کر رہی ہے۔ (آگے لکھتے ہیں) آگ لگانے سے پہلے شہر کی
عورتوں نے ستونجی کے درشن کر کے بھلا شلا ظاہر کی۔ اون کی خواہش پوری کی گئی درشن کرایا
گیا۔ (۳۱ نومبر ۱۹۰۷ء)

عالمگیر نے قمار بازی کو ممنوع قرار دیا۔ یہ بھی ہندوؤں کا مذہبی شعار تھا۔ چنانچہ رگودی میں ہے بڑے بڑے قمار بازوں کے پھل جب ہوا دار اور کشادہ مقام پر ڈالے جاتے ہیں تو میں مست ہو جاتا ہوں۔ جس طرح چورس پینے سے مجھے مزا آتا ہے اسی طرح پالنے مجھے شایق بناتے ہیں۔ (منڈل ۱۰۔ سوکت ۳۴۔ منتر ۱) یہ متبرک اور مذہبی شعار ہونے ہی کا باعث تھا کہ بزرگان ہندو قمار کھیلنے تھے اور اس کے داؤن پر جو روٹن کو بھی لگا دیتے تھے (کو روٹن کے چچا سکھنے نے یہ مشورہ دیا کہ بد شہر کو چوس کر کھیلنے کے لئے بلانا چاہئے وہ چھتری ہے جنگ یا قمار بازی کی ذرعت نامنظور نہیں کر سکتا۔) (رہنمایان ہند) سکھ نے کہا بد شہر اب کی بار اپنی جو رو و پدی کو داؤن پر لگا دو (رہنمایان ہند) جو عورتیں جوئے اور کشتیوں میں مار دی جاتی تھیں انہیں سارے گھر کا کام کاج ماما اسیلون کا کرنا پڑتا تھا اور ایک گھر کے متعدد بھائیوں سے ہمبستر ہونا پڑتا تھا۔ (دلگیر صاحب) آریہ غالباً ہندوؤں سے جو اکھیلے تھے۔ پراچین بھارت ورش میں جو اکھیلنے کا کام میں عام تھا (تاریخ ہند لاجپت رائے)۔ اس زمانہ میں بھی دیوالی وغیرہ تہوار دن اور بعض ملیوں میں قمار بازی کی کثرت سے ہوتی ہے اور اس سے سال بھر کے لئے نیک شگون لیا جاتا ہے۔ چنانچہ اخبار التحلیل راوی ہے مانچور میں کانچی پورنیشی کو دیوی درشن اور گنگا آشرنا کا میلہ لگا کرتا ہے۔ ہمیشہ کی طرح اس سال بھی میلے میں خاص جہل پہل رہی۔ ہزاروں لاکھوں کی تعداد میں یا ہندی دھرم کے آسے تھے۔ انتظامات نہایت اعلیٰ تھے۔ قمار بازی کا بھی زور تھا۔ یہ قمار بھی موجود تھے۔ ایک ٹھاکر صاحب اپنی عورت کو بھی مار گئے اور قمار باز اس کو لیکر چمپت ہو گئے (۸ ستمبر ۱۹۲۶ء)

عالمگیر نے دفتر کشی کو ممنوع قرار دیا لڑکی کا زہد و نہ کھنا ہندوؤں میں موجب عار تھا۔ اور لڑکی دیوی دیوتاؤں کی بھینٹ چڑھائی جاتی تھیں۔ منشی تلسی رام لکھتے ہیں۔ ہندوستان میں دفتر کشی عام طور پر راج پوتھی اور اوس کو باعث فخر سمجھا جاتا تھا۔ (مقتعات ہند) منشی منوہر لال لکھتے ہیں۔ اس عبت خانہ کے قریب ایک چھوٹا سا مندر تھا۔ اس میں ایک معرقتی تھی جس پر نوزائیدہ لڑکی کی بھینٹ چڑھائی جاتی تھی (پیدلہ اخبار اکتوبر ۱۹۲۶ء)

عالمگیر نے انسانی بھینٹ اور قربانی کو جو ہندو مذہب کا خاص سکہ ہے روکا اس سکہ پر ان کی مقدس ہستیوں نے نہایت استحکام سے عکس در آمد کیا ہے۔ (راجہ ہریش چندر نے نیت کی کہ اگر میرے بیٹا ہو تو اس کو قربان کرونگا جب لڑکا ہو اور اگر لڑکی نہ چاہا تو اس کو

قربان کرے۔ وہ وقت مالتا رہا کہ کا بڑا ہو گیا۔ جب اس کو یہ معلوم ہوا وہ یہ خیال کر کے کہیں مجھ کو قربان نہ کریں بھاگ گیا اور اپنے بدلے ایک برہمن کا لڑکا خرید کر بھیج دیا راجہ اس کی قربانی کی اور قربانی میں بڑے بڑے برہمن رشی شریک تھے جیسے ششہ جی مہاراج۔ وشوامتر جگننی ریشہ رسن (بھاگوت پران) ہندوستان میں زمانہ قدیم میں انسانی قربانی کا بھی رواج تھا (واقعات ہند) مشرڈیٹی لال لنگم لکھتے ہیں۔ "اب کلاوی میسور کے شمال مغرب میں ایک چھوٹا سا گاؤں ہے اوس میں دو بھائی رہتے تھے جن کے سترہ اع میں ایک خزانہ ماتھ آیا۔ انہوں نے اس وقت کی وحیانہ رسمیات کے موافق ایک آدمی کی قربانی چڑھائی (سولن غری حیدر علی) باوجودیکہ صدھاسال سے اس قسم کے رسومات کا انسداد ہو رہا۔ لیکن ہندوؤں میں اب تک یہ رسمیں جاری ہیں اب بھی سال بھر میں دو چار خبریں ایسی مل جاتی ہیں اور کوئی نہ کوئی دھرم کا دلدادہ ان پر غلدار آمد کر گزرتا ہے۔ اخبار الامان راوی ہے۔ سلچار ملک آسام میں ایک ہندو نے خواب میں دیکھا کہ کالی دیوی اس سے اس کے باپ کی بھینٹ چاہتی ہے اس لئے اس نے اپنے باپ کو قتل کیا۔ عدالت ججی نے اس کو عموذ دریائے شور کی سزا دی۔ (مئی ۱۹۱۷ء) وہ (ایک ہندو) قلعہ کے متصل جہان کے راستہ میں (دہلی) ایک سادھو کے پاس آیا۔ اور کہا کہ میں آپ کو بھینٹ چڑھانا چاہتا ہوں۔ اوس نے انکار کیا۔ یہ واپس چلا گیا۔ عرصہ کے بعد پھر آیا اور سادھو کو پتھر والے کنوین میں پھینک دیا۔ اور کالی دیوی کی بے پکار کر کہا یہ تیری بھینٹ ہے۔ (الامان جون ۱۹۱۷ء) کالی دیوی پر کشور گنج سے تین میل فاصلہ پر اماؤس کے دن ایک گاؤں میں ایک بارہ سالہ لڑکے کی بھینٹ چڑھائی گئی (الامان مئی ۱۹۱۷ء) مدورا میں ایک عورت نے دیوی پر اپنے کو جلا کر بھینٹ چڑھایا۔ تحقیقات سے معلوم ہوا کہ اس کے لاش کے پاس مٹی کے تیل کا ٹین رکھا تھا اور ایک خط جو اس نے اپنے پیٹے کے نام (جس کی آنکھ چپک میں جاتی رہی تھی) اس میں لکھا تھا کہ میں اپنی جان کی قربانی رینو دیوی کو دیتی ہوں تاکہ وہ تنہا رہی کھوئی سوئی بنیائی روشن کر دے (اخبار خلافت بمبئی جنوری ۱۹۱۷ء) ایروڑ (علاقہ مدراس کے گاؤں) میں ایک بٹ پرست نے ایک مانی کے پنج سالہ لڑکے کو بٹ کے ساتھ بیلوز ندرنوخ کیا۔ (المجلیۃ جنوری ۱۹۱۷ء)

عالمگیر نے مسکرات وغیرہ کی جو ہندو ورونیوں کا خاص شغل ہے ممانعت کی اوس کے فرمان کی عبارت ہے (اصلاً قطعاً تنگ نہ کرنا) دوسرے فرمان کی عبارت ہے (خلائق را

اذا ارتکاب منہیات ومحرمات خصوصاً شراب خمر کر دن و بنگ بوزہ و سایر مسکرات و مباحثرت
فواحش و زانیات حتی المقدور از قبیل کج اعمال و شنائع افعال باز دارد)
منشی تلمی رام لکھتے ہیں: "اکی نے سنی کے انسداد میں احکام جاری کئے مگر وہ لفظوں سے
آگے نہ بڑھے عالمگیر نے اوس کو روکا۔ اور قمار بازی و خمر کشی کا بھی انسداد کیا وہ ایسے سفاکانہ
او با شانہ افعال سے سخت نفرت کرتا تھا (واقعات ہند) ہمتہ جمیوتی جی بی۔ اے وکیل
لکھتے ہیں اورنگ زیب نے اپنے عہد میں سنی۔ قمار بازی۔ نشہ بازی کو بند کیا۔ قحط کے متعین
پیر رعایا کی دستگیری کی۔ محکمہ مال کا انتظام دیوان رکھونا تھہ کھتری کے سپرد تھا (الامان
مارچ ۱۹۲۶ء)

الفرض اورنگ زیب نے ان رسومات قبیحہ و افعال شنیعہ کو سختی سے روکا
جو ہر انسان اور ہر حاکم کا فرض تھا۔ چونکہ ہندو مذہب میں یہ رسومات داخل تھیں اس لئے یہ
اوس کی ہندو مذہب میں صریح مداخلت تھی جس کو ہندوؤں خاص کر برہمنوں نے چونکا ان رسومات
کے انسداد سے ان کی کساد بازی ہوئی اچھی نظروں سے نہ دیکھا۔

آخر میں اس قدر عرض کرنا اور ضروری معلوم ہوتا ہے۔ ہندو اور یورپین محترم
عالمگیر کے متعلق لکھتے ہیں کہ وہ پکا مسلمان تھا۔ اور جو کچھ کرتا تھا وہ مذہبی جوش سے کرتا تھا
اس قول کو تسلیم کرنے کے بعد یہ بھی ماننا پڑیگا کہ اس کے وہ افعال و احکام شریعت کے تحت
میں ہونگے پس وہ واقعات جو اسکی طرف منسوب کئے جاتے ہیں اون کو مائیل شریعت کی
روشنی میں دیکھنا چاہئے اگر وہ موافق شریعت ہیں تو ضرور اورنگ زیب کا فعل ہے اور اگر
خلافت شریعت ہیں تو متعصبوں کی افترا پر دازی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اورنگ زیب نے
ہندوؤں کو جبراً مسلمان بنایا۔ لیکن جبراً مسلمان بنانیکا شریعت اسلام میں کہیں حکم نہیں۔
کہا جاتا ہے کہ اوس نے مندر ڈھائے اور ہندوؤں کو ستایا۔ رسول مقبولؐ نے ذمی غیر مسلموں
کے معبد ڈھانے والے۔ اور ان کے ظلم کرنے والے پر لعنت فرمائی ہے۔ پس یہ افعال ہرگز
اورنگ زیب سے سرزد نہیں ہوئے۔ اور ان امورات کے متعلق پیشیر اوس کا ایک فرمان
بھی نقل کیا جا چکا ہے۔

نمبران (۷ و ۸) کے جوابات باب سوم میں۔ اور نمبر (۹) کا جواب باب
دوم میں لکھا جائے گا۔

اورنگ زیب کی رواداری

یہاں تک جب قدر مضامین لکھے گئے ہیں اول سے عالمگیر کی عدالت و رواداری اچھی طرح ثابت ہو گئی۔ لیکن اس عنوان خاص کے تحت میں سبھی چند محققین کے اقوال نقل کئے جاتے ہیں۔ کپتان گلشن جواورنگ زیب کے زمانہ میں بطور سیاحت آیا تھا اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے ہندوؤں کے ساتھ مذہبی رواداری پورے طور سے برقی جاتی ہے وہ اپنے پرت رکتہ ہیں اور تہواروں کو اسی طرح مناتے ہیں جیسے کہ اگلے زمانہ میں کرتے تھے جب کہ بادشاہت خود ہندوؤں کی تھی۔ (آگے لکھتے ہیں) پارسی بھی اپنے مذہبی رسوم مذہب زرتشت کے بموجب کرتے ہیں۔ عیسائیوں کو پوری اجازت ہے کہ اپنے گرجے بنالیں۔ اور اپنے مذہب کی تبلیغ کریں۔ (آگے شہر سورت کے حال میں لکھتے ہیں)۔ اس شہر میں تھمنا سو مختلف مذاہب کے لوگ رہتے ہیں۔ لیکن ان میں کبھی کوئی سخت جھگڑے ان کے اعتقادات اور طریقہ عبادت کے متعلق نہیں ہوتے ہر ایک کو پورا اختیار ہے کہ جس طرح چاہے اپنے طریقہ سے معبود کی پرستش کرے (سفر نامہ) ڈاکٹر جھیلی کریری اٹالین سیاح (اورنگ زیب کے زمانہ میں بادشاہ سے ملاقات کی) رقمطراز ہے اورنگ زیب کی فوج کے عیسائی افسروں نے میری بڑی خاطر مدارات کی۔ اور انہوں نے کہا کہ اس بادشاہ کی ملازمت اک طرح کی مسرت ہے۔ ان کے مذہب میں کسی طرح کی مداخلت نہیں کی جاتی۔ فوج میں روغن کتھلاک والوں کا ایک گرجا تھا جس میں دو پادری مذہبی خدمت انجام دیتے تھے۔ (سفر نامہ) لالہ تلسی رام لکھتے ہیں عالمگیر نے اپنی رعایا کو عام اجازت دے رکھی تھی کہ علی الاعلان اپنے مذہب کے موافق اپنے معبودوں کی پرستش اور اپنے معبودوں کو آباد کریں (واقعات ہند)

سُلطان حیدر علی رحمۃ اللہ علیہ

سُلطان حیدر علی مرحوم پرتین اعتراض ہیں۔ (۱) یہ کہ وہ مجہول القب تھا۔ (۲) اوس نے سلطنت غصب کی۔ (۳) متعصب تھا۔
سلطنت کیلئے یہ ضروری نہیں ہے کہ صاحب تخت نجیب الطرفین ہی ہو اس کے متعلق سلطان بنگلہ کے بیان میں بحث کی جا چکی ہے۔

سُلطان حیدر علی مرحوم کا نسب

حیدر علی بن شیخ فتح محمد بن علامہ محمد علی بن ولی محمد بن حسن بن ابراہیم ملک التجار بن الغنی بن محمد بن شیخ احمد شہید وزیر مین بن محمد بن حسن بن یحییٰ شریف مکہ معظمہ المتوفی ۱۱۵۵ ہجری۔ حسن بن یحییٰ کے بعد عہدہ شرافت مکہ معظمہ داؤد پادشاہ گورنر ترکی نے سید عبد الملک کو عطا کیا اس لئے آج شہرہ فاطمہ ہو کر مین کو نقل سکونت کر گئے اور سلطان مین کے وزیر ہو گئے۔ سلطان نے اُن سے اپنی بیٹی بیاء دی۔ ہندوستان میں اول حسن بن ابراہیم آئے۔ اور مشہور خاندان سادات مستولی درگاہ خواجہ اجیمیری کی دختر سے نکاح کیا۔ علامہ محمد علی سے سید معصوم شاہ سجادہ نشین گلبرگہ نے اپنی دختر کا نکاح کیا۔ حیدر علی کی بیوی ٹیپو سلطان کی والدہ فاطمہ عرف فخر النساء میر معین الدین گورنر اکدیائی کی دختر تھی۔ لارڈ ویلنٹیا نے بھی اپنی تحقیقات میں لکھا ہے کہ سلطان ٹیپو صحیح النسل عرب تھا۔

کشمیر (۳)

ہر ملک ہر قوم ہر زمانہ میں اکثر سلطنتیں جبر و غصب ہی سے ملتی آئی ہیں سلطنت کے معاملہ میں یہ بات قابل اعتراض نہیں۔ رچرڈ دوم کو اس کے چچا زاد بھائی ہنری چہارم نے تخت سے بیدخل کر کے اپنا قبضہ جمایا۔ ایڈورڈ پنجم کو اس کے چچا دیوک آف گلوکسٹر نے بیدخل کر کے قبضہ کر لیا۔ (تاریخ یورپ) لالہ لاجپت رائے لکھتے ہیں۔ آخری بادشاہ مندو دوسری بیٹی میں ایک نانی کی اولاد بتایا جاتا ہے۔ جسے وقت کی رانی سے باری کر کے تخت و تاج غصب کر لیا تھا (تاریخ ہند) سندھ کے راجہ ساہی کے میزمنشی رام کے پاس ایک نوجوان پنڈت جج بن سیلچج تھا جس کو چاروں ویدوں پر عبور تھا جب رام مر گیا تو جج اس کا قایم مقام ہوا راجہ کی بیوی سیہ دیوی کی جج سے دوستی ہو گئی۔ اس دوستی کا نتیجہ ہوا کہ راجہ ساہی دفعۃً مر گیا۔ سیہ دیوی نے راجہ کے تمام اہل خاندان کو ایک مکان میں بند کر کے قتل کر دیا۔ اور جج کو تخت نشین کر کے اس سے شادی کر لی۔ اس جج کے ایک بیٹا داہر اور ایک بیٹی مانی نام تھے۔ اور دوسرا بیٹا دہرہ تھا۔ داہر نے اپنی بہن مانی سے شادی کر لی۔ اس سے راجہ کے ایک بیٹا ہوا جس کا نام جے سیہ تھا (ماخوذ از جج نامہ و تاریخ سندھ معصومی و واقعات ہندوستانی رام) راجہ کیدراج کے سپہ سالار جے چند نے تخت پر قبضہ کر لیا (تاریخ ہند)

سلطان حیدر علی مرحوم کے واقعات

ریاست میسور میں حیدر علی چھوٹی خدمت سے ترقی کرتے ہوئے فوج کا ذی اقتدار افسر بن گیا تھا۔ نذراج وزیر میسور نے راجہ میسور کو لے اختیار کر دیا اور تکلیفیں دین تو راجہ اور رانیوں نے حیدر علی کو مدد کی درخواست کی۔ حیدر علی نے اپنے زور قوت سے نذراج کو برطرف کر کے راجہ کو اس کے بیٹے ستم سے رہائی دلائی۔ راجہ نے حیدر علی کو سپہ سالار اعظم کر دیا۔ حیدر علی کی سفارش سے نذراج کی جگہ کھانڈے راؤ وزیر بنایا گیا۔ حیدر علی نے راج کی خدمات و فاداری

اور جان نثاری سے ادا کیں۔ ریاست کو مرہٹوں کی دست برد سے محفوظ رکھا خود سر زمینداروں کو مطلع کیا۔ ان تمام واقعات سے حیدر علی کا اثر و اقتدار بڑھ گیا اور راجہ و رانیان سلب سکی ممنون و مسان ہو گئے۔ اور سہرات میں اسکا کھانا چلنے لگا۔ کھانڈے راؤ کو یہ گوارا نہ ہوا اس نے راجہ اور رانیوں کو حیدر علی کی طرف سے بھڑکانا شروع کیا۔ آخر یہاں تک نوبت پہنچی کہ یہ قرار پایا کہ مرہٹوں سے مدد لیکر حیدر علی کا استیصال کیا جائے۔ حیدر علی کو جب یہ بات معلوم ہوئی اور اس نے دیکھا کہ اُس کی جان اور عزت خطرے میں ہے تو اُس نے نہایت عجلت کے ساتھ کھانڈے راؤ کا قلع قمع کر کے ریاست پر قبضہ کر لیا۔ اور راجہ کو آرام و تیش کے لئے مناسب اعزاز و دولت کے ساتھ چھوڑ دیا۔ (واقعات ہند)

اس بیان سے صاف ثابت ہے کہ حیدر علی نے خیر خواہی و جان نثاری کی۔ راجہ اوس کی عزت و جان کا کابک ہو گیا۔ مجبوراً اُس نے ریاست پر قبضہ کیا۔ مگر راجہ کی تو نہین کی نہ اوسکو تکلیف دی۔ مسٹر ڈپٹی لال تنگم لکھتے ہیں۔ میسور کے نابالغ راجہ کرشن راج کو پنچراج کی سرپرستی میں سخت تکلیف پہنچی۔ اور بیوہ رانی نے اس بات کی کوشش کی کہ پنچراج کی غلامی سے نکلنے کیلئے حیدر علی سے ساتھ کھانڈے راؤ کو لیا جائے۔ (سوانح عمری حیدر علی)

نمبر (۳۳)

حیدر علی نے نہ کوئی سند روکھا یا نہ کسی کو زبردستی مسلمان بنایا۔ نہ ہندوؤں پر ظلم و ستم کیا بلکہ وہ سب کو خوش رکھنے کی کوشش کرتا تھا (واقعات ہند) حیدر علی صرف بہادر سپاہی ہی نہ تھا بلکہ سلطنت کے کام میں بخوبی ماہر تھا۔ اس کی سلطنت کا انتظام برہمن کرتے تھے اور وہ ادن پر اعتماد کرتا تھا۔ اس میں تعصب کی کو بھی نہ تھی وہ آدمیوں کی قابلیت دیکھ کر اوہیں نوکری دیتا تھا۔ ہندو مسلمانوں میں تمیز نہ کرتا تھا (تاریخ ہندویشوری پرشاد) حیدر علی نے ایک برہمن کو کورگ کی مالگداری وصول کرنے پر مامور کیا۔ (حصہ ۲) شاہا برہمن کو ہتھامیدار کیا (حصہ ۲) اگرچہ کھانڈے راؤ کے ساتھ پالا پڑنے سے اوس کو یہ معلوم ہو گیا تھا کہ برہمن دغا باز ہوتے ہیں۔ پھر بھی اوسکو مالگداری کا انتظام اس ناقابل اور غیر معتبر قوم کے سپرد کرنا پڑا (حصہ ۲)

یہاں سیدراجی سنبھاجی کے برتاؤ اور اقوال پر جو انہوں نے
برہمنوں سے کیا اور برہمنوں کے متعلق کہا نظر کر کے اس بندہ فاضل
کے قول کو دیکھنا چاہئے۔ اور سلطان حیدر علی کی عافی نظری کا خیال
کرنا چاہئے۔

حیدر علی میں تعصب نام کو بھی نہ تھا اور صلاۃ سوانح عمری شیہ سلطان مصنفہ ڈبئی لال
نگم پورنیا اور کرشن رائے حیدر علی کے وزیر تھے (سوانح عمری شیہ سلطان مصنفہ ڈبئی لال
نگم) مخالف حیدر علی میں چاہے جتنے نفص بتائیں اور اس کے سبب جو چاہیں سو من گھڑت
باتیں بنائیں لیکن اگر نظر انصاف سے دیکھا جائے تو وہ بہت سے اوصاف کا مجموعہ معلوم ہو گا۔
(سوانح عمری حیدر علی مصنفہ ڈبئی لال نگم ص ۵۶) حیدر علی نہ کتر بے رحم نہ جلد باز تھا اپنی سلطنت
میں شہزاد کی غریہ و فروخت بند کردی تھی۔ اس کا وزیر پورنیا نام ایک برہمن تھا (دلیران
تاریخ ہند)

ابو الفتح سلطان شیہ شہید رحمۃ اللہ علیہ

درمیان کارزار کفر و دین * ترکش بار و خد گلب آفرین
سلطان شہید پر تین اعتراض ہیں (۱) یہ کہ وہ متعصب تھا۔ (۲) کہ اس نے
ہندوؤں کو جبراً مسلمان بنایا۔ (۳) کہ مندر نہ بند کئے۔

منبر (۱)

شیہ بھی اپنے باپ کی طرح بہادر اور غیر متعصب تھا وہ ہندوؤں کی دلداری کیلئے
کوشش کرتا تھا۔ مگر اصلاحی معاملات میں نہایت سخت تھا وہ بروقت رواج اصلاح
سخت دیکھ کر دیتا تھا (واقعات ہند) پورنیا برہمن حیدر علی و شیہ کے زمانہ میں وزیر تھا
(تاریخ ہند ایشوری پرشاد) جن امور و نکاح جمع اس کے گرد رہتا تھا ان میں سے ایسے امور

بہت کم تھے جن پر اوس کو کئی اعتماد تھا۔ صرف ایک ہندو جس کا نام پورنیا برہمن تھا اوس کے اندرونی راز سے واقف تھا (سوارخ عمری میو مصنفہ ڈپٹی لال) سیو نے صلح کی شرطیں پیش کیں (انگریزوں سے) اور ایک برہمن کو بھیجا (سوارخ عمری میو)۔ ایک برہمن پورنیا اوس کی گفتگو میں شریک ہوا کرتا تھا۔ سلطان کو اپنے اور افسردان پر بہت کم اعتبار تھا (لیون بی یوزنگ) سرنگپٹن اور بنگلور کے قلعہ دار کھانڈے راڈا ورکش راوتھے (واقعات ہند)

نمبر (۲)

ٹیپو نے کبھی کسی کو اس لئے نہیں ستایا کہ وہ اپنا مذہب بدل ڈالے (واقعات ہند) جن خاندانوں کے متعلق یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ان کو سلطان حیدر علی اور ٹیپو سلطان نے جبراً مسلمان کیا تھا۔ تحقیق سے معلوم ہوا کہ وہ اُن کے زمانہ سے بہت پہلے مسلمان ہو چکے تھے۔ (ریسنگ آف اسلام ڈاکٹر آر لڈ)۔ یہ معاملہ کہ ٹیپو نے کچھ لوگوں کو جبراً مسلمان کیا صرف اس قدر صحیح ہے کہ پرتگیزیوں نے جبراً کثیر التعداد مسلمانوں کو عیسائی بنالیا تھا۔ جب ٹیپو اس ملک کا مالک ہوا تو ان کو بلایا وہ بطیب خاطر مسلمان ہو گئے اور ان کا نام محمدی قرار پایا۔ چنانچہ ڈپٹی لال لکھتے ہیں چونکہ اسلام کا شیعہ اور مذہب کا پتہ تھا وہ ساحل کے تیس ہزار عیسائی باشندوں کو مسلمان بنانے کی غرض سے اپنے ساتھ میسور لے آیا۔ اصل بات یہ ہوئی کہ پرتگیزیوں نے تجارت کے بہانے سے مغربی ساحل پر بتیان آباد کر لی تھیں اور انہوں نے مسلمانوں کو مذہبی تعلقین کرنے اور رواج دینے سے روک دیا تھا۔ اور ہندوؤں کو اپنے علاقہ سے جلا وطن کر دیا اسلئے اہد میں جو لوگ رہ گئے ان کو عیسائی بنالیا۔ (سوارخ عمری میو) اس نے حکم دیا کہ تمام عیسائیوں کے مکانات تباہ کر دو۔ اور پھر اپنے معتبر افسروں کے ہمراہ سپاہی بھیجے جنہوں نے صبح کی نماز ادا کر کے بعد ساٹھ ہزار مرد عورتوں کو ساتھ لیا اور درگاہ عالی میں لاکھڑا لیا ان کو دارالسلطنت میں بھیج دیا اور پانچ پانچ سو مردوں کو علیحدہ علیحدہ دسے بنا کر مسلمان کیا گیا اس کے بعد افسران نے ان کو قلعوں کی حفاظت کے لئے بھیج دیا۔ جب یہ لوگ مذہب اسلام سے مشرف ہوئے تو ان کا لقب احمدی قرار پایا اور اسی وقت یہ فقرہ زبان زد خلق ہوا کہ خدا مذہب احمدیہ کا نگہبان اور محافظ ہے (سوارخ عمری میو) پرتگیزیوں نے جن مسلمان بنالیا

کو بجز عیسائی بنایا تھا شیپو کے حکم سے وہ خوشی مذہب اسلام میں لوٹ آئے (واقعات ہند) حیات گاندھی کے چیلر
 والچی گوبند جی پٹانی لکھتے ہیں میسور کا بادشاہ فتح علی شیپو سلطان اجنبی موگر خون کی نگاہ میں تو وہ
 متعصب مسلمان تھا جس نے اپنی ہندو رعایا کو بجز مسلمان بنایا لیکن یہ سب جھوٹ ہے بلکہ حقیقت
 یہ ہے کہ ہندوؤں سے اس کے تعلقات بہت دوستانہ رہے (آگے لکھتے ہیں) اس عظیم المرتبت
 سلطان کا وزیر اعظم ایک ہندو تھا جس نے نہایت شرم سے یہ کہنا پڑتا ہے کہ اس خدا کے آزادی
 کو خدا و دیگر دشمنوں کے ہاتھ میں دیدیا (آگے لکھتے ہیں) شیپو نے ہندو مندروں کے لئے نہایت
 فیاضی سے جاماؤ میں وقف کیں اور خود شیپو سلطان کے محلات کے گرد و پیش شری و نگارنا
 شریو اس و شری رنگھنا تھ کے مندروں کی موجودگی سلطان کی وسیع النظری اور رواداری
 کا ثبوت ہیں (ینگ انڈیا) - الکشافہ فروری ۱۹۳۸ء

مہر (۳)

شیپو نے کسی مندر کی توہین نہیں کی بلکہ دشمنوں کے مندر کو جاگیر دی (واقعات ہند)
 ہندو فاضل مسٹر شرما لکھتے ہیں سرنگاپٹم میں جو شیپو سلطان کا پایہ تخت تھا محلات شاہی کے
 کھنڈروں کے قریب ایسے مندر موجود ہیں جن کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا گیا۔ سرنگری
 مٹھ ہندو پجاریوں اور دھرمیوں کا ایک بہت بڑا ادارہ تھا۔ سلطان شیپو نے شدید ضرورت
 کے وقت اس مٹھ کی امداد کی تھی ملو کوٹھ میں دشمنوں کا جو مندر ہے اس میں دو چاندی
 کے برتن موجود ہیں جن پر یہ عبارت کندہ ہے کہ یہ برتن شیپو سلطان کی طرف سے بطور ہدیہ
 مندر کو دیے گئے۔ (اخبار کرم ویر)۔ اگر شیپو سلطان مندروں کو دھاتا تو سب سے پہلے
 اس دشمنوں کے مندر کو منہدم کرتا کیونکہ یہ اس کے محل کے قریب ہے۔ دہلی لال خانم لکھتے
 ہیں دشمنوں کی کاپڑا نامند مسلمان سلطان کے ٹوٹے پھوٹے کھنڈروں کو تسمیہ کی نگاہ سے
 دیکھ رہا ہے (سوانح عمری شیپو) سرنگاپٹم میں دشمنوں کا مندر اب بھی مسلمان غاصب
 بادشاہ کے ایوان کو کھڑا دیکھ رہا ہے۔ (لیون بی بورنگ)

سلطان شیو کے متعلق محققین کی رائے

مورخ اسپر بھتان لگاتے ہیں اور اوس کو سنگدل ثابت کرنے کیلئے طرح طرح
 آئی بے رحمان اوس کے سر تھوپتے ہیں (ص ۱۱) وہ حلیم و خوش مزاج تھا (ص ۱۲) شیو ایسا
 با حجاب تھا کہ کوئی شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ اوس نے اوس کے پاؤں کے نخنوں اور کھانوں کے
 سوا جسم کا کوئی اور حصہ دیکھا ہو وہ جب غسل کرتا تھا تو اپنا جسم سر سے پاؤں تک چھپا لیتا تھا
 (ص ۱۳) ٹیکو کا یہ معمول ہو گیا تھا کہ وہ نرم بچپونے کی بجائے ٹاٹ پر سویا کرتا تھا اور کھانا کھاتے
 ہوئے مذہبی کتابیں سناتا تھا۔ اوس کی زبان سے فحش کلمات نکلتے ہوتے کبھی نہیں سنے (ص ۱۴)
 سوانح عمری شیو ڈپٹی لال) وہ مہذب رحمدل فیاض رعایا پرور کفایت شعار بہادر تھا۔ لیکن
 اسکی جنگ جویانہ فطرت سے ضرور خیال ہوتا ہے کہ یہ اوس کے ظاہری اخلاق تھے اگر وہ ہندو
 پر مسلط ہو جاتا تو ضرور غیر مسلموں پر ظلم کرتا۔ (واقعات ہند) اس مورخ کو یہ آخری فقرات
 کس دیوتا کی طرف سے الہام ہوئے ہونگے۔ اسی رائے کو کوئی با علم دانشمند تسلیم نہیں کر سکتا۔
 پروفیسر جائس لکھتا ہے میری نظر دن میں شیو کی وقعت اور بڑھ جاتی ہے جب میں دیکھتا ہوں کہ
 باوجود طاقت ہونیکے اس میں عفو و درگزر کا مادہ حد سے زیادہ تھا۔ عورتوں سے اس کا سلوک
 نہایت شریفانہ تھا (آگے لکھتے ہیں) اس کی پالیسی میں تعصب کو دخل نہیں تھا۔ ہندو اور
 مسلمان برابر تھے۔ سری نگری کا مٹھ خاص پایہ تخت میں وشنو اور سری رنگا کے مندر کے
 انصاف کے ثبوت ہیں۔ سر سکلیر نے لکھا ہے جو وقت انگریزی فوجین شیو کے ملک میں دخل
 ہوئیں تو دیکھا گیا کہ رعیت ہندو اور مسلمان نہایت خوشحال ہیں تمام ملک سر سبرجے زراعت
 اچھی ہو رہی ہے کل رعیت سلطان کے نام پر فدا ہے۔ انگریزی فوج کے آگے اپنی دولت
 لا کر رکھ دی (رعایا نے) کہ وہ سلطنت کو شیو کے خاندان میں چھوڑ کر چلے جائیں اس سے
 معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہایت ہی ہر دلعزیز تھا (تاریخ ہند) ولس اور پورنگ نے بھی اپنی
 کتابوں میں سلطان کی حیاداری، علم دوستی، مہذب و متانت، بہادری، جنگی قابلیت

اصابت رائے، سادگی، دینداری کی تعریف کی ہے۔

ہندو مذہب میں شیو کی خلت

شیو سلطان ایک باجیا مذہب نیک دل بادشاہ تھا۔ وہ مغرب اخلاق امورات کو گوارا نہ کرتا تھا۔ شراب خواری قمار بازی بے پردگی وغیرہ ہندوستان میں رائج اور ہندوؤں کے مذہبی شعار تھے۔ ان امورات کو اس مجدد تہذیب نے سختی سے روکا۔ یہ امر ہندوؤں کو گوارا نہ ہوا۔ چنانچہ مشر ڈی لال نگم لکھتے ہیں۔ اس نے عورتوں کو مس اور سنیہ کھول کر ادھر ادھر پھرتے کی ممانعت کر دی ص ۱۵۰۔ اس نے مسکرات کی بیج شہر کی سختی کے ساتھ ممانعت کی ص ۱۵۱۔ اس صوبہ (کالی کٹ) کی رسوم ذبیحہ کا انسداد کیا۔ اور یہ قانون نافذ کیا کہ کوئی عورت ایک سے زیادہ خاوند نکرے ورنہ سب لوگوں کو مشرف بہ اسلام ہونا پڑیگا۔ ص ۱۵۲ (یہ ایک دھمکی تھی جسکا ہندو مورخ کو بھی اقرار ہے دیکھو مل میں واقعات ہند کا حوالہ) اس نے اپنے آپ کو ایک دانہ مصلح ثابت کیا ص ۱۵۳ (اس نے لوگوں کو براہمتی پر اذکار مصلح و بہبودی اور آخرت میں راحت حاصل کرنے کی قابل بنا دیا۔ ص ۱۵۴) (شیو کی فرمان جاری کیا) تم لوگوں میں یہ دستور ہے کہ پانچ بھائیوں میں سب سے بڑا شادی کرتا رہے اور اس کی بیوی سب بھائیوں کی بیوی ہوتی ہے۔ اس وجہ سے اس میں شبہ نہیں کہ تم سب ولدا لڑنا ہو۔ یہ ساتویں دفعہ ہے کہ تم نے سرکار کے ساتھ فریب کیا اور ہماری فوجوں کو لوٹایا ہے۔ میں نے اب خدا سے تعالیٰ کے رو برو قسم کھائی ہے کہ اگر تم پھر کبھی دغا بازی یا فریب کرو گے تو میں تم میں سے صرف ایک ہی شخص کو سزا دے دوں گا بلکہ تم سب کو مسلمان بنا کر اس ملک سے نکال کر اور کسی ملک میں لیجاؤں گا۔ اس طریقہ سے تمہاری اولاد ولدا لجمال ہوگی۔ اور پھر تمہاری قوم کا کوئی شخص گنہگار نہ رہے گا۔ ص ۱۵۵ (اس حکم سے معلوم ہوتا ہے کہ شیو ایک عورت کے کئی شوہر کرنے سے روکتا تھا۔ اور ہندوؤں کا چونکہ مذہبی شعار تھا وہ باز نہ آتے تھے۔ جب فوجی انتظام کی فہمت پہنچی تو ان مذہبی رسوم کے شدید ایوان نے شاہی فوج پر بار بار یاروست درازی کی۔ اس پر یہ دھمکی آمیز حکم جاری ہوا) (سوانح عمری شیو) ایک عورت

کے کسی شوہر ہونا رگ وید سے بھی ثابت ہے۔ چنانچہ دہلی صاحب لکھتے ہیں۔ ایک عورت کے متعدد شوہر کی رسم کا وجود رگ وید کے ایک بھجن میں پایا جاتا ہے۔ جس کا ترجمہ یہ ہے۔ (اسے شوہن تھا کہے رینا گھوڑے دو گاڑی سنبھالے ہوئے ہیں جن کو بنظر وقار تم نے منزل پر پہنچنے کے لئے آراستہ کیا ہے۔ اور وہ دوشیزہ لڑکی جو تمہارا انعام تھی تمہاری محبت سے آگئی۔ اور یہ کہہ کر تم سب میرے خاوند ہو اور اس نے تمہارے خاندان کا اعتراف کیا) (تاریخ ہندوستان) درحقیقت اگر وید سے ایسی اجازت نہ ہوتی تو اکابران ہندو میں درویدی پانچون پاندون کی بیوی نہ بنتی۔ اور ایسے بڑے آدمی ایسی جرات نہ کرتے۔ (درویدی کو پانچون پاندون نے بیوی بنایا) (تاریخ ہند) جے۔ جی۔ بھٹناگر وکیل لکھتے ہیں ثبت میں ایک خاندان میں صرف بڑا بھائی نکاح کرتا ہے گودوسرے بھائی بھی شریک ہو جاتے ہیں (الخلیل مارچ ۱۹۰۷ء)۔ راجہ نے اپنی بیٹی دریا دیوی کو اکیس خاوند کرائے (ایم پران ادیسائے ۱۹۰۷ء) اس قسم کے واقعات ہندو میں اس زمانہ میں بھی ہوتے رہتے ہیں چنانچہ ڈپٹی لال نگم لکھتے ہیں نائرون میں یہ رسم ہے کہ ایک عورت کو اپنے خاوند کے کئی بھائیوں کے ساتھ شادی کر نیکا اختیار ہے (سوانح عمری شیو) رام کمار نامی ایک شخص نے اپنی لڑکی کی شادی ایک ساتھ دو شخصوں سے کی (مہر نیمروز اکٹوبر ۱۹۰۷ء) غرض اس قسم کے بے ہودہ مراسم کو ٹیپونے روکا۔ جس پر اکثر ہندو اس سے ناخوش ہوئے۔

خاص وجہ عداوت

سینکڑوں مسلمان بادشاہ گزرے اور ان میں رحمدل بھی تھے سخت گیر بھی تھے لیکن ہندوؤں کو صرف ان ہفت تن پاک سے عداوت و شکایت کیوں ہے؟ یہ ایک سوال ہے جو ضرور پیدا ہو سکتا ہے لیکن ماہرین سیر مانتے ہیں کہ اس شکایت کا باعث اس کے سوا کچھ نہیں کہ پہلے اصحاب اربعہ نے تو ہندو راج کا تختہ الٹا۔ اور سلطنت اسلامیہ قائم کی۔ اور آخری اصحاب ثلاثہ نے ہندو راج قائم نہ ہونے دیا۔ اور بہت سے مذہبی مراسم

کو بند کیا جس کا کسی قدر تذکرہ پہلے کیا جا چکا ہے۔

مسلمانوں کے عہد حکومت کے متعلق تحقیق کی رائے

ہندو فلاسفر مشر فی۔ ایل دسوانی لکھتے ہیں۔ مسلمانوں کی تاریخ اچھے کاموں سے لبریز ہے (الامان جون سن ۱۸۷۷ء) پروفیسر ایشوری پرشاد لکھتے ہیں اسلامی فتوحات نے مختلف ریاستوں اور سلطنتوں کے بجائے جو ہمیشہ باہم دست و گریبان رہا کرتی تھیں ایک شہنشاہی اتحاد قائم کر دیا۔ اور لوگوں کو یہ سکھایا کہ وہ ملک کے اندر ایک واحد حکمران کا اتباع کریں اس نے ہماری قومیت کے ذخیرہ میں روح اور سرگرمی کے اجزاء کا اضافہ کیا۔ اور ایک ایسی نئی تہذیب کا رواج دیا جو ہر طرح مستحق ستائش ہے۔ مسلمانوں کے رسوم و عادات نے اپنی ذات کے ہندوؤں کی عادات و رسوم کو بہت کچھ اُبھارا اور جو لطافت و نزاکت ہماری موجودہ سوسائٹی میں پائی جاتی ہے وہ زیادہ تر ان ہی کا طفیل ہے مسلمانوں نے ملک کے اندر ایک نئی زبان رائج کی جو اپنے ساتھ ایک حیرت انگیز ادبی ذخیرہ رکھتی ہے اور انہوں نے شاندار اور نوجو بصورتِ عمارتیں تعمیر کرا کے ہندوستان کے فن تعمیر میں انقلاب پیدا کر دیا (تاریخ ہند) مشر مکندی لال ڈیٹی پریسڈنٹ کونسل صوبہ متحدہ لکھتے ہیں ہماری نگاہ میں سب سے زیادہ اثر اسلامی حکومت کا ہندوستان کی مصوری اور فن تعمیر پر پڑا اور اس سے فائدہ ہی ہوا۔ اگر مسلمان یہاں نہ آتے تو ہندوستانی قطعاً متوقف ہو چکی ہوتی۔ لٹریچر کی ترقی بھی مسلمانوں کے عہد میں بہت ہوئی ہندی زبان کی عظیم اسلامی عہد میں ہوئی۔ آج کل کے مغربی علماء ہندوستان کے اس زمانہ کا مقابلہ موجودہ ترقی یافتہ مہذب ممالک سے کرتے ہیں۔ لیکن اگر ہم اس وقت کے ہندوستان کا مقابلہ اس زمانہ کے یورپ سے کریں تو پروفیسر ایشوری پرشاد کے الفاظ میں ہمیں ناظرین کو یاد دلانا ہو گا کہ اس وقت یورپ میں روس کی تلک لوگوں نے بڑے بڑے ظلم اور سفاکیاں کیں۔ خیالات کی آزادی اور مذہبی حریت کا تو گلا ہی گھونٹ دیا گیا تھا۔ مگر مسلمان اس

باب میں مغربی اقوام سے کہیں اچھے تھے۔ جس وقت اسپین کے بادشاہ فلپ دوم نے اعلان کیا تھا کہ آزاد خیال لوگوں پر حکومت کرنے سے نہ کرنی ہی اچھی ہے۔ جس وقت ولایت میں مہارانی الزبتھ آئرلینڈ کے رومن یہیہک عیسائیوں کو تنگ کر رہی تھی ان پر ظلم و ستم ہو رہے تھے۔ ہندوؤں کے آخری زمانہ کے مصلح رامانند چٹین کبیر اور نانک جنہوں نے قوم اور مذہب کی کالیپٹ دی اس زمانہ میں ہوئے جس حکومت میں ایسے آزاد خیالات کی اشاعت اور اسکا درس دینے والے پیدا ہوں۔ اور نئے مذہب کا ظہور ہو۔ اس حکومت کو رہایا کی وکھ دینے والی مذہب کی دشمن غیر مذہب اور جابر کہنا گویا واقعات تو تاریخ پر پردہ ڈالنا ہے۔ (از رسالہ سر سوئی) پینڈت ورتست پرشاد بی۔ اے لکھتے ہیں۔ فاتحین اس شہر (دہلی) کی ہندو آبادی کے آرام و آسائش میں بالکل مزاحم نہیں ہوئے۔ (رسالہ عبرت مایہ السلام) لالہ اجیت رائے لکھتے ہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مسلمان حملہ آوروں نے یا بعض مسلمان حکمرانوں نے ایسا مذہبی ظلم ہوئے۔ گو یہ درست ہو کہ بعض مسلمان حملہ آوروں نے یا بعض مسلمان حکمرانوں نے ایسا کیا ہو۔ لیکن اس کی تہہ میں مذہبی تعصب بہت کم تھا وہ ظلم و ستم زیادہ تو پولیٹیکل و اقتصادی وجہ پر مبنی تھا۔ نادر شاہ نے جس وقت دہلی میں قتل عام کا حکم دیا تو ہندو مسلمانوں میں کوئی تمیز نہ تھی۔ اورنگ زیب نے اپنے برہمنوں اور ان کے ہمراہی مسلمانوں کو اسی طرح تہ تیغ کیا جس طرح ہندوؤں کو (تاریخ ہند) مسلمانوں نے ہندوستان پر صدیوں حکمرانی کی اکثر اوقات کا طرز حکومت عادلانہ تھا۔ مذہبی آزادی ان کے عہد حکومت میں نہایت استحکام کے ساتھ قائم رہی۔ ان میں رحم دل بھی ہوئے جابر بھی ہوئے۔ لیکن رحمدل کی رحمدلی اور جابر کا جبر کسی خاص فرقہ کے لئے مخصوص نہ تھا بلکہ عام تھا جس سے مسلم اور غیر مسلم یکساں متاثر ہوتے تھے۔ جبراً مذہب تبدیل کرانے کو ان کے سر نہ دینا سراسر اتہام ہے۔ ہماری موجودہ تہذیب و ترقی بہت کچھ ان کی مرہونِ منت ہے۔ (واقعات ہند) ڈاکٹر پی۔ سی۔ رائے نے دورانِ تقریر میں کہا۔ ”میں مسلمانوں کے آنے سے بہت کچھ فوائد حاصل کئے ہیں (ہندو اخبار پر تاب ۲۴ دسمبر ۱۹۲۸ء سے الامان جنوری ۱۹۲۹ء نے نقل کیا) میرے نزدیک مخلوکی حکومت ہندوستان کے حق میں نعمت غیر مترقبہ سے کم نہیں تھی (آگے لکھتے ہیں بلحاظ مذہب قابلیت کی قدر کی۔ اور بڑے بڑے عہدے ہندو مسلمانوں کو یکساں عطا کیے اور پھر محبت و پیار خلوص و اخلاص سے اپنے دلوں کو ہمیشہ منور رکھا (آگے لکھتے ہیں) جس طرح اپنے علوم و فنون کو رواج و واسطیج مسکرت اور

ہندو سے متعدد مسلمانوں کو بہرہ اندوز ہوئی ملتین کی (سالنامہ اخبار کوں پنج حیدر آباد کوں) ایت ۲۹ اگست ۱۹۲۸ء

مٹر گنیدر ناتہ نبرجی بی۔ اے ایک مضمون کے دوران میں لکھتی ہیں کہ سکاری عہدوں پر قابل اشخاص کو مقرر کیا جاتا تھا
 ذات پات مذہب اور رنگ کا کوئی امتیاز نہ تھا بعض سوہیا کے گورنر فوج کے سپہ سالار امراء اور درباری ہندو تھوڑے اور گندے
 کو متعصب مان کہا جاتا تھا۔

مسلمان سلاطین زمانہ خانی رواداری

امیر عبدالرحمان خان مرحوم امیر حبیب اللہ خان مرحوم امیر امان اللہ خان
 شامان کابل کی رواداری و مراعات کے متعلق کابل کے ہندو اور سکھ با شہنشاہوں کے بہت
 سے مضامین انگریزی مسلم و غیر مسلم اخبارات میں شائع ہوئے ہیں۔ شاہ ایران رضا خان
 پہلوی نے جو عنایت پارسینوں پر کی ہیں اوس کی شہرت تمام اخبارات میں پہلی ہوئی ہے مصطفیٰ
 کمال پاشا کی عیسائیوں اور یہودیوں پر جو عنایت دنیا کے جرائد اوس کے مدح ہیں
 اعلیٰ حضرت سلطان العلوم میر عثمان علی خان شاہ دکن خلد اللہ ملکہ و سلطنت کا عادل
 و رعایا پروری۔ رحم و کرم زبان زد خاص و عام ہے۔ قریب دو کروڑ کے جاگیردار متعلق سلطنت
 ہیں جن میں اکثر ہندو ہیں اور اکثر جاگیردار صاحب فوج و عدالت ہیں۔ اور راجپوتانہ کی بعض
 ریاستوں سے آمدنی میں زیادہ ہیں۔ بعض مسلم اوقات کے متولی ہندو ہیں۔ بعض بعض قصبہ
 کا عہدہ قضا ہندوؤں سے متعلق ہے وہ اپنے منصبی فرائض مسلمان نائب کے ذریعہ انجام دیتے ہیں
 میٹل پٹواری دیکھ کر جو خاص عہدے ہیں ان پر نوے فیصد ہی ہندو دامور ہیں۔ ہائیکورٹ کے
 احاطہ میں تین مندر ہیں جن کی حفاظت و کفالت سلطنت کرتی ہے و دیگر مندروں کے اخراجات
 کے لئے ایک لاکھ سالانہ۔ ہندو بیواؤں۔ یتیمی مدارس کے لئے ایک لاکھ سالانہ خزانہ سلطنت
 سے دیا جاتا ہے۔ ممالک محروسہ سرکار نظام میں ۳۳ لاکھ غیر مسلم بالغ مرد آباد ہیں ان میں
 سے ایک ثلث کو وظیفہ ملتا ہے۔ اسپرچ پارسینوں کے آتش خانوں عیسائیوں کے گرجوں کا سالانہ خرچ
 اندیشہ کے گرو داروہ کو جاگیر سے سلطنت میں اس کثرت سے مدارس قائم ہیں کہ دوسری یا تین تہ آبادی کتبہ
 سے مقابلہ نہیں کر سکتیں۔ بلکہ کثرت شماران در سگاہوں سے ہندو زیادہ مستفید ہوتے ہیں۔
 لیکن اس نیک دل فیاض سلطان کو بھی بعض ہندوؤں نے "اورنگ زیب ثانی" خطاب دے رکھا
 اس خطاب کی اہل وجہ کو تو اس روشنی کے زمانہ میں بان پر لاتے ہوئے شرماتے ہیں اسلئے دوداز کار
 بایں بناتے ہیں۔ اصل وجہ یہ ہے کہ میر عثمان علی خان بہادر دام ام القبالہ نے ہندو مذہب میں اختلا

بھی ایک ہندو وزیر تھا۔ اور رنگ زیب کا خاص ڈاکٹر بھی ہندو تھا۔ جو شاہ کے ناٹکی دار کو جو حمل تھے۔ یہاں شاہان خاندانی کی نہیں بلکہ بریتک نواب بھی تھے۔ بلکہ ان کے ابوبان نے کابل
 کا جو ایک تھا۔ اور شاہ نے ان کی نگل نہ لکھیں کھا ہے کہ حکومت کا دربار میں وہ کسی کی طرف داری نہیں کرتا تھا۔ وہ بیوقوفانہ کابل کا رہا۔ مگر ان کی عقلیت پسندی نے ہمیشہ ہندو کی تعزیر کی۔ ہر وقت

میں خاص طور پر ہندو وافر ان کو مقرر کیا تھا۔ تاہم میں لکھتا ہوں کہ علی مدی خان اپنی تمام رعایا کو ایک ہی خدا کی اولاد سمجھتا تھا۔
 نامی ایک بنگالی زمین کو وزیر خزانہ اور کتبہ کے گوانے راؤنڈ سکرٹری مقرر کیا۔ جو فوج میں بھی سبکدوش کی کمی نہ تھی۔ مرشد قلی خان کی ساری عیسائی

کی ہے۔ وہ کیا؟ اس کو اخبار دیلی کرائیکل کی زبان سے سنئے (ریاست کے قدیم رواج کے مطابق ہندو اپنی لڑکیوں کو مندروں کے لئے وقف کر دیتے تھے۔ اس قسم کے رواج سے جو نتائج پیدا ہو سکتے ہیں ان کا بیان کرنے سے اسکا اندازہ لگانا زیادہ بہتر ہو گا کہ ہر شہر میں ان مریوں (دیوداسیوں) کی ایک چوٹی سی بستی آباد ہو گئی تھی۔ ہندو سوسائٹی کے دامن پر یہ ایک بے انتہا شرمناک دہشتہ تھا۔ حضور نظام نے بہت جلد اس رواج کو قافو ناروک دیا (ترجمہ دیلی کرائیکل از الجمعیتہ اپریل ۱۹۲۹ء) فشی ہمیش پر شاہ فارسی پروفیسر ہندو یونیورسٹی گزشتہ ایام گرام میں ممالک اسلامی کی سیر کرتے ہوئے سرزمین رستم و اسفندیار میں پہنچے واپس آکر آپ نے ایرانی امیرون پر ایک مضمون لکھا جس میں ایرانیوں کی خوش خلقی اور مذہبی رواداری کا ذکر کرتے ہوئے بندر عیاس کے حالات میں لکھتے ہیں۔ (اسلام یہاں کا خاص مذہب ہے۔ اور مذہبی رواداری ایرانیوں میں بہت ہے۔ عیسائی سکھ۔ آتش پرست۔ ہندو۔ یہودی۔ ارمنی۔ سب اپنے مذہبی رسوم اطمینان و آزادی کے ساتھ ادا کرتے ہیں۔ یہاں ہندوؤں کے مندر اور سکھوں کے گردوارے بھی کافی تعداد میں ہیں) ہندو اخبار دکن پیچ بابتہ خور داوسلہ ۱۹۲۷ء مطابق سلسلہ ۱۷ء

موجودہ ہندو سیکڑ مسلمانوں پر مظالم

سب سے بڑی ہندو ریاست کشمیر ہے جس میں نوے فی صدی مسلمان آباد ہیں کوئی صاحب غیرت ہماشی بتلائیں کہ ریاست سے کتنے مسلمانوں کے وظائف مقرر ہیں کتنے مساجد و اسلامی مدارس دیوگان و بیتامی کی امداد مقرر ہے۔ کشمیر کی حالت کشمیر کے وزیر سیاست کی زبانی سنئے۔ (اس ریاست کی آبادی ان بے شمار بد نصیب مسلمانوں پر مشتمل ہے جو بالکل جاہل ہیں۔ اور غربت و افلاس کی زندگی بسر کرتے ہیں۔ اور عملی حیثیت سے ان پر اس طرح حکومت کی جا رہی ہے جس طرح لاطینی سے ہانکے ہوئے جانوروں پر کی جاتی ہے۔ مضمون البرہین نہرجی وزیر سیاست کشمیر۔ از نظام گزٹ حیدرآباد سلسلہ ۱۹۲۷ء) ہندو اخبار رعیت حیدرآباد نے

پنڈت پریشور ناتھ کول بیرسٹر کا مضمون متعلق رعایائے کشمیر نقل کیا ہے اس میں یہ فقرات ہیں
(ہر سال موسمِ رامیں بھلس و تھڑ زوہ کشمیری رعایا و برطانوی ہند کو چلے جانے کے لئے اس وجہ سے
مجبور ہو جاتی ہے کہ وہاں قلیل ذرائع آمدنی پیدا کر کے اور اس آمدنی سے حکومت کشمیر کے مطالبات
کی تکمیل کرے) (مئی ۱۹۰۶ء)۔

ہمارا جگان الور و پٹیا کہ نے اسلامی تعلیم پر ایسے قیود عائد کئے ہیں گویا مذہبی تعلیم معدوم
ہو جائے۔ آج کل اخبارات میں عام طور پر ان احکامات کے متعلق احتجاج کیا جا رہا ہے۔ کئی ہندو
راجاؤں نے مساجد منہدم کیں۔ ان میں زیادہ مشہور جگان یا سنوارہ و کشمیر بھرت پور ہیں۔

دوسرا باب

سکھوں کا بیان

چونکہ یہ بھی بڑے شد و مد سے بیان کیا جاتا ہے کہ سکھوں پر مسلمانوں نے مظالم کئے
اور اس معاملہ میں سلطان عالمگیر غازی کا نام خصوصیت سے لیا جاتا ہے۔ اس لئے سکھوں کے
حالات میں نے مختلف کتب میں تلاش کر کے یہ باب مرتب کیا۔ زیادہ تر میرا ماخذ رائے بہادر کنہیا
لال کی کتاب تاریخ پنجاب ہے۔ رائے بہادر موصوف اس کتاب کا سبب تالیف اس طرح لکھتے
ہیں (یہ تجویز قرار پائی کہ مہاراجہ رنجیت سنگھ بہادر سرگیش والی پنجاب کا حال منظوم ہو تو میں برس

برابر یہ کارِ نیرِ پیشِ نہادِ خاطر رہا۔) الفاظِ زیرِ خط سے ثابت ہوتا ہے کہ مصنف کو سمجھ قوم سے نفی تہ ہے۔ اس لئے اس مصنف نے تالیف میں ضرور رعایت سے معاملات کا اظہار کیا ہو گا۔ اور امورِ واقعہ کو جن پر پردہ نہ ڈالا جاسکا ہو گا۔ مجبورِ نظر کیا ہو گا۔ نیز اس کتاب میں جو واقعات مذکور ہیں اُس کی تصدیق دیگر کتب سے بھی ہوتی ہے۔ بدینوجہ میں اس کتاب کے مسکون پر حجت سمجھتا ہوں۔ میں نے اصل کتاب کے جتنے جتنے مقامات کا خلاصہ دیا ہے۔ لیکن خلاصہ لکھنے میں اصل کتاب کے الفاظ کا لحاظ رکھا ہے بلکہ حتی الامکان مصنف کے اصل الفاظ نقل کئے ہیں۔ میں اول ان واقعات کو مختصر لکھتا ہوں جو مجھے کو مختلف کتب کے مطالعہ سے ثابت ہوئے ہیں۔

واقعات

گردانک ایک فقیر تھے یہ تحقیق نہیں کہ اُن کا مذہب کیا تھا۔ بعض مسلمان ان کو مسلمان کہتے ہیں۔ ہندوان کو ہندو کہتے ہیں۔ گردانک کے کلام میں توحید و رسالت کا اقرار و انجیا کی تعریف موجود ہے۔ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ وہ ایک مسلمان درویش کے مرید تھے انہوں نے فقیرؔ طرز و طریق کے سوا کسی نئے مذہب کی بنیاد قائم نہیں کی۔ وہ اور ان کے خاص اعزاز مسلمانوں کے منکوحہ رہے۔ ان کے جانشینوں میں گروارجن کو ہندو دیوان چندو (نانک نام قوم کھتری ساکن لاہور۔ جہانگیر کے عہد میں صدر لاہور کا دیوان تھا۔ اور بادشاہ کی طرف سے دیوان چندو خطاب تھا) نے ذاتی عداوت سے جہانگیر بادشاہ کو قسم قسم کی چٹلیاں کر کے گرو سے برہم کر کے گرفتار کرایا۔ اور اُس ہی کی قید میں گرو نے دریائے راوی میں کود کر جان دی۔ اس ہی جہانگیر بادشاہ کی قیدیں برسوں مسلمانوں کے پیشوا حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ رہے ہیں۔ ہر سلطنت کا یہ قاعدہ ہے اور ہونا چاہئے کہ جس شخص پر سلطنت کی مخالفت کا گمان ہو اس کا تدارک کرے۔ دنیا میں کوئی قوم ایسی ہے جس کے سلاطین نے اس امر کو گوارا کیا ہو کہ کوئی شخص اُس کی سلطنت کا تختہ الٹے گا اسادہ رکھتا ہو اور بجائے گوشمالی کے اُس کی پرورش کی ہو۔ پس گروارجن کو جو تکلیف پہنچی اُسکا باعث دیوان چندو تھا۔ بادشاہ اس امر میں معذور تھا۔ بلکہ بادشاہ نے تو گرو کو اس تکلیف سے نجات دینے کی سبیل نکالی تھی۔ مگر دیوان چندو نے اس کو عمل میں نہ آنے دیا۔ مسلمان

سلاطین مسلسل گروُن سے رعایت کرتے رہے مگر گروُن کے خلاف رہے اور ہمیشہ زک اٹھاتے رہے۔ حوالجات آئندہ اس محل بیان کی تفصیل معلوم ہوگی۔ جہاں تک واقعات پر غور کیا جائے صاف ثابت ہو گا کہ سکھوں کو تکلیف بندوُن نے پہنچائی نہ کہ مسلمانوں نے۔ سلاطین اسلام نے ان کی بہت رعایت کی۔ مگر انہوں نے ہمیشہ بے وفائی کی۔ گروُن اور سکھوں نے مسلمانوں پر بیجا مظالم کئے۔ اور سکھوں کی سلطنت ایسی سلطنت نہ تھی جس کو جہدِ سلطنت کہا جاسکے ایک سکھ اہل قلم نے سرور دی۔ یس۔ اگیا نی کا ایک مضمون نقل کر کے تحریر کیا ہے سکھوں کو مسلمانوں کی بجائے بندوُن نے زیادہ تکلیفیں دیں ہیں۔ گروارجن کے دیگ میں آبا لے جانے چھوٹے صاحبزادوں کو دیوار میں چٹنے جانے کا سبب کیا ہندو برہمن نہ بنے تھے (الاماں جولائی ۱۹۳۸ء)

مسلمانوں کی کھنوازی

خدمت مودی خانہ سرکار دولت خان جاگیردار سلطان پور کی نواب کے حکم سے نانک (گرو نانک) کے سپرد کرادی۔ اور نانک اس کام میں مصروف ہوا (تاریخ پنجاب ص ۳۸) گرو رام داس نے امرتسر تالاب بنایا وہاں ایکسٹاؤن بسایا۔ اکبر بادشاہ نے پانسو بیگ زمین واسطے اخراجات فقراء واجراءے لشکر اس مکان کے نذر کی (ص ۳۸) جہانگیر بادشاہ نے دیوان چندو کو حکم دیا کہ گروارجن اگر بحلف اقرار نامہ نہ لکھدے کہ آئندہ بادشاہ کی خلافت کوئی کام نہ کرے گا تو اس کو قتل کر دیا جائے۔ (ص ۳۸) گروہر گوبند نے شاہجہان سے اپنی باپ کا ماجرا کہا اور اپنے باپ کے قاتل کو طلب کیا۔ بادشاہ نے دیوان چندو کو گروکے حوالہ کر دیا۔ گرونے دیوان چندو کو قتل کر دیا۔ (ص ۳۸) درر اشکوہ گرو سے محبت کرتا تھا اور مہینوں تک بلا کر اپنے پاس رکھتا تھا۔ ایک دفعہ کشمیر بھی ساتھ لے گیا۔ (ص ۳۸) خلص خان کے قتل پر (آگے) واقعہ مذکور ہوگا) بادشاہ برہم ہوا تو درر اشکوہ نے بادشاہ کا غصہ گرو کی طرف سے فرو کیا۔ (ص ۳۸) گروہر گرو کے کو درر اشکوہ نے جاگیر دی (ص ۳۸) گرو تیغ بہادر نے جب سلطنت کا سٹاٹ ڈالا۔ اور رام رائے اوس کے چچا نے بادشاہ کو اطلاع کی اور جاسوسوں نے اوس کی تصدیق کی تو

عالمگیر نے اس کو اس شرط پر چھوڑ دیا کہ آئندہ فوج وغیرہ نوکر نہ رکھے قطعاً نہ بنائے اور اپنا
طرز فقیرانہ رکھے۔ (ص ۱۲۸) گرو گوبند سنگھ نے پہاڑی راجوں کے مالک کو لوٹنا اور بر باد کرنا شروع
کیا۔ راجوں نے تنگ آکر بادشاہ کو عرضی پہنچی بادشاہ نے اون کی امداد کے لئے لشکر متعین کیا۔
گرو کو شکست ہوئی۔ گرو کی والدہ اور بچے ایک برہمن کے گھر چلے۔ اُس برہمن نے شاہی دیوان
گلجس رائے کو اطلاع کی۔ اوس نے دیوان سچاند کو اون کی گرفتاری پر مامور کر کے گرفتار کر لیا
جب دو بچے وزیر خان صوبیدار کے سامنے پیش ہوئے گلجس رائے نے کہا یہ بچے گوبند سنگھ قزاق
کے ہیں انکو قتل کرنا چاہئے۔ وزیر خان نے کہا کہ قصور وار گوبند سنگھ ہے نہ کہ عورت اور بچے ان کو
حرارت میں رکھو۔ (خلاصہ ص ۱۲۸) گرو جب بھاگتا تو راستہ میں اوس کو دو پٹھان ملے انہوں نے
بوجہ سابقہ مراسم کے گرو کو گرفتار نہ کر لیا (ص ۱۲۸) قصیدہ بہلول پور کے قاضی میر محمد نے گرو کو پناہ دی
(ص ۱۲۸) گرو نے عالمگیر کو خط لکھ کر معافی چاہی عالمگیر نے معاف کر دیا (ص ۱۲۸) دوسرے دن کے گرو دودھ
گرو امرائے گوجاگیر دی (واقعات ہند) احمد شاہ درانی کے عہد میں سکھوں نے قتل و غارت
کا بازار گرم کیا۔ اس میں آکا سنگھ رئیس پٹیالہ بھی شریک تھا جب شکست ہوئی تو آکا سنگھ نے معافی
چاہی بادشاہ نے معاف کر دیا (ص ۱۲۸) انچہ تعلقہ پر گئے بھٹی بیٹ پور کے یعنی فتح آباد وغیرہ تعلقہ
پر گئے پٹالہ مثل سہیالہ و کوٹ مہتات در تصرف شہنشاہت باید کہ بطور قدیم در تصرف آن عقیدت و تنگ
بودہ معاف باشد۔ و از جاگیر داران تحصیلہ کمرہ و کبیری کو ٹلہ نذرات بدستور جاگیر داران دیگر
بے کم و کاست می گرفتہ باشند و آنکہ عقیدت پناہ پیری سنگھ در ملک خود جنگ و فساد بار عایا برپا میدا
خوب نیست باید کہ دست از فساد برداشتہ مزاحمت بخلائق نہ رساند۔ بمعنی شہر رمضان المبارک
۱۱۰۰ ہجری (عبارت از نقل فرمان بادشاہ جہاگیر ثانی بنام جہا سنگھ والی کیپور تھلہ منقول از
رسالہ رئیس ہندوئی کیپور تھلہ گوئلڈن جوبلی نمبر بابۃ ۱۰۷۸) مرتبہ پنڈت پیارے لال شرما (ص ۱۲۸)
کہ پنجاب و دودھہ از تعلقہ فتح آباد وغیرہ بدون جاگیر قدیمی و متفرقات سنوات و فیل معاوضات
میران پور وغیرہ کہ از پر گئے تھارہ پتہ وریاے پاریان عقیدت کیش از مصارف سر ہند منقض
گردیدہ است عنایت فرمودیم ۲۴ رمضان المبارک ۱۱۰۰ ہجری (عبارت از نقل فرمان
احمد شاہ ابدالی بنام جہا سنگھ والی کیپور تھلہ منقول از رسالہ رئیس ہند مذکورہ بالا ص ۱۲۸)
گرو دوا گرو گوبند سنگھ واقع ناڈیر کہ سلطنت نظام کی طرف سے جاگیر ہے

مسلمانوں کا حق نمک

گروہر گوبند نے شاہجہان کا شکاری باز جس کو ایک کھکڑ لیگیا تھا چھپا لیا۔ بادشاہ نے منادی کرائی کہ جس کے پاس باز ہو وہ حاضر کروے۔ گرو نے حاضر نہ کیا۔ جب غمخیزی ہوئی اور شاہی فوج آئی تو اس کے شست و خون کیا۔ یہ گرو مسلمان کا قتل کرنا ثواب سمجھتا تھا

جہانگیر کا عہدیدار شاہی سے برتاؤ

سلسلہ میں جبکہ ذکریا خان پسر عبدالصمد خان لاہور کا صوبیدار تھا اس وقت جہانگیر نے ایک کثیر جمعیت سواران کی ہمراہ لیکر دیوان لکھنوت رائے پر جو امین آگاہ سے لاہور کو خزانہ پہنچانے کے واسطے جاتا تھا حملہ کیا۔ اور اس کو قتل کر کے کل مال و مطاع لوٹ لیا (رسالہ رئیس مندر مذکور ص ۵۱) ابھی احمد شاہ ابدالی واپس ہی لوٹا تھا کہ صوبیدار لاہور پر حملہ بول دیا (جہانگیر نے) کہیں آدینہ بیگ کو جاد بایا اور کہیں فوجدار امرتسر کو خاک و خون میں ملایا (رسالہ مذکور ص ۵۱) سلسلہ میں سردار صاحب (جہانگیر) نے عزیز خان سپہ سالار افواج کو شکست دے کر جگدانوں اور لیکوٹ کو تاخت و تاراج کیا۔ کوہستانی راجگان کا زرخراج خود حاصل کیا اور آدینہ بیگ سے پے در پے جنگ کر کے اس کو شکست فاش دی۔ بہت سا علاقہ فتح کر لیا۔ امیدوار خواجہ سرا کو جو ایک بڑا بارہو تھا قتل کر ڈالا۔ اور عزیز بیگ خان کو بھی جو آدینہ بیگ نے بھیجا تھا شکست دی۔ احمد شاہ ابدالی اپنے ایک معزز سردار سر بلند خان افغان کو جالندہر کا صوبیدار بنا گیا تھا آپ نے پہلے ہی حملہ میں اسے شکست دیکر شہر پر قبضہ کر لیا۔ (رسالہ مذکور ص ۵۱) عربیت بطرف شاہجہان آباد معطوف فرمودہ سبزی منڈی کے محلہ فاس، بیرون حصار دہلی است تاخت و تاراج ساختہ نواب عبدالاحد خان وزیر بادشاہی باجم غفر مقابل گشتہ آتش مجاہدہ برافروخت۔ مجاہدان باعزم و دلاوران معرکہ رزم چون شعلہ جوالہ نے غلظت مانند برق خالقا برور یختند و خرم ہستی ادمحق ساختند و جوق جوق از ان اعزاب پیوند زمین شدند و امتہ واسلحہ احوال و

انقال و اموال شہریان تبصرت دست خوش نہیں خالصہ (جہارت روز نامہ پٹنہ) اجہ رنجیت سنگھ
احوال جہا سنگھ از عذرۃ التوائخ قلمی موجودہ کتب خانہ کپور تھلہ تاریخ عہد رنجیت سنگھ جو حکم رنجیت
سنگھ مرتب ہوئی منقول از رسالہ مذکور ص ۱۲۱)

تعب ہے کہ سکھوں کے نقصان کا باعث ہوئے چند لالہ رام رائے گکھس رائے چانمند وغیرہ
ہندو۔ لیکن ہندوؤں سے تو دشمنی کی نہیں بغض نکالا مسلمانوں سے جہڑن نے بار بار عنایات کیں
مسلمانوں کا صرف استغفار قصور ہے کہ وہ جہڑن نے اپنی سلطنت کا تختہ الٹنے نہ دیا۔ اور وہ تخت
چھوڑ کر ان کے لئے علیحدہ نہ ہو گئے۔ کیا کوئی سلطنت اس امر کو گوارا کر سکتی ہے کہ اس کی رعایا
اوپر کسی بربادی سلطنت کا سامان کرے اور وہ خاموش رہے۔ راجہ رنجیت سنگھ نے اپنے عہد حکومت
میں تو با جگزار سیکون اور شہتیداروں کو بھی نہ چھوڑا اور دانہ پانی بند کر کر کے اوپر برائستین
چھین لین۔

پھر گرو اور سکھوں نے عام طور پر مسلمانوں کو قتل کیا یہ نہیں کہ جن سے عداوت ہو یا جو
لڑین۔ عجیب انصاف ہے عالمگیر نے گرو گو بند سنگھ کو معافی دی امن دیا لیکن گرو نے قتل و غارت
کے لئے پھر بند بیراگی کو تیار کیا۔ آلا سنگھ رئیس پٹیالہ کو احمد شاہ درانی نے معافی دیکر خطاب خلعت
بخشا۔ شاہی سند لکھی۔ جب بادشاہ کابل کو چلا گیا آلا سنگھ نے اس کے صوبہ سرحد پر حملہ کر کے
زین خان ناظم کو قتل کر ڈالا۔ (ص ۱۲۱)

توہین معابد

گرو گو بند سنگھ بحالت مغروری قصبہ ماچی وارڈ میں ایک کھتری گلایا نام کے یہاں
ٹھہرا اس نے بکرا نڈ کیا۔ اس کو جہڑکا کر کے گرو نے بچا کر کھایا اور ہڈیاں قریب کی مسجد میں
پھینک دیں (ص ۵۵) سکھوں نے فحشیا ہو کر (بند بیراگی کی سرکردگی میں) اول قصبہ سادو پورہ کو
لوٹا۔ ہزاروں مسلمان تہ تیغ کئے۔ مسجدیں اور خانقاہیں سب گراہیں (ص ۵۸)۔ چارہ اجہ رنجیت
سنگھ نے حکم دیا کہ ملو لاہور و جامع مسجد بادشاہی کے درمیان جو میدان ہے اس میں ایک باغ
لگایا جائے اس کا نام حصوری بلخ رکھا جائے۔ خوشحال سنگھ نے کہا کہ درمیان میں ایک بارہ درگا

بھی سنگ مرمر کی بنی چاہئے۔ بہار اچھے کہہا کہ پتھر منگو! بہت مشکل ہے۔ اوس نے کہا کہ لاہور کی مسلسل سنگ مرمر کے مقبرے بنے ہوئے ہیں وہاں سے پتھر اکھڑا لیا جائے چنانچہ مقبرہ زریب الفاراد نور جہاں و آصف باہ و جہانگیر کے پتھر اُتر واکر بارہ درمی تیار ہو چکی (تاریخ پنجاب) تین نو جوان کچھ ٹکڑا کی پولیس نے اس الزام میں گرفتار کیا ہے کہ ادھون نے ہندوؤں کے ایک مندر میں ایک بت کو توڑ ڈالا۔ یہ بت نندابیرا کی کا تھا (الاماں اگست ۱۹۵۷ء) سٹالہ میں سکھوں نے عبداللہ خان حاکم لاہور کو قتل کیا اور جہانگیر کو بادشاہ تسلیم کیا اس پر احمد شاہ ابدالی نے جہانگیر پر چڑھا لیکن اس جنگ میں بادشاہ کے ساتھ امیر نصیر خان والی قلات بھی تھے اور امیر قلات کے ساتھ قاضی نور محمد تھے ادھون نے اس جنگ کا جنگ نامہ نظم کیا ہے جس کا قلمی اور معبر ہونا اور اپنے اس موجود ہونا ایڈیٹر رسالہ رئیس ہند نے تسلیم کیا۔ اور اس کے کچھ اشعار رسالہ رئیس ہند کو پورے سٹلہ گولڈ جوبلی نمبر میں نقل کئے ہیں ادھون میں سے چند اشعار یہ ہیں۔

کہ سنگ ماے بدین کا فر لیں	تغلب بہ لاہور و ملتان زمین
زلا ہوتا ڈیرہ در تاخت ہند	بنائے مساجد بر انداختن
تغلب، نمود بر اہل دین	بتاراج بر دند ملتان زمین
مساجد شکستہ آن حریان	اسیرے بہ بر دند اسلامیان

(۱۹۵۵ء) (رسالہ رئیس ہند کور)

گروں کی موت

گرو ایک گرو رام داس اپنی موت سے مرے۔ گرو ارجن نے دیوان چند و کی قید میں دیر سے راوی میں کو دیکھا جان دی۔ گرو بہر گوہر جب بھاگ کر پہاڑوں میں گیا دھین طبعی موت سے۔ گرو بہر رائے گروہر کشن طبعی موت سے مرے۔ گرو تیغ بہادر نے عالمگیر سے کہا کہ میرے پاس ایسا تعویذ ہے کہ مجھ پر تلوار اور بندہ وق اثر نہیں کر سکتی۔ اس امتحان میں عالمگیر نے جلا کو حکم دیا کہ گرو بہر تلوار چلائے۔ جلا دے تلوار کا دار کیا۔ گرو کا سر کٹ گیا۔ ایک من گھڑت کہانی ہے گرو تیغ بہادر پہلا ہی راجن کے ممالک میں لوٹ کھسوٹ اور قتل و جدال کی سفر میں قتل کیا گیا گرو

گو بند سنگھ کو اس کے کہنے سے (جیسا کہ آگے مذکور ہو گا) ایک پٹھان کے لڑکے نے اپنے باپ کے قصاص میں زخمی کیا۔ گرد اچھا ہو گیا۔ مگر ایک دن اپنی اظہارِ قوت کے لئے کمان پر چلے چڑھایا اس زور سے زخموں کے ماتھے ٹوٹ گئے۔ اس صدمہ سے گرد مر گیا۔ اس تفصیل سے ظاہر ہے کہ مسلمانوں نے کسی گرد کو بھی قتل نہیں کیا۔

گروں کے اخلاق

گرد گرد بند نے لاہور کے قاضی سے دوستی کی اس سے گھوڑا مول لیا۔ قاضی کی ایک نہایت حسین کنیز کو لان نام قاضی سے ناراض ہو کر گرد کے پاس چلی آئی۔ قاضی نے تقاضا کیا مگر گرد نے نہ گھوڑے کی قیمت دی نہ کنیز واپس دی اور قاضی سے چھپ کر لاہور سے امرتسر چلا گیا (ص ۲۳) ایک سکھ بادشاہ کا شکار سی باز پکڑ کر لے لیا اور گرد گرد بند کو دیدیا۔ بادشاہ نے منادی کرائی کہ جس کسی کے پاس باز ہو وہ حاضر کرے۔ گرد نے باز چھپا پے رکھا۔ (ص ۲۳) گرد گرد بند سنگھ نے اپنی مان سے کہا کہ اپنے چاروں یوتون میں سے ایک اپنا مجھ کو دیدے تاکہ اس کا سر کاٹ کر ہوم میں ڈالوں اس نے انکار کیا۔ گرد خون چلیکے چوڑھ گیا اس کی مان قطعہ بند ہو گئی۔ دو دن تک مان سے لڑائی رہی۔ آخر سکھوں نے کہا ہم مانی سے لڑنا نہیں چاہتے ناچار گرد نے محاصرہ اٹھا لیا۔ (ص ۲۹) گرد گرد بند سنگھ نے ایک پٹھان سوداگر سے گھوڑے خریدے اس کو قیمت نہ دی ایک سال تک وقفہ تقاضا کرتا رہا۔ ایک دن مجبور ہو کر اس نے سخت شت کہا۔ گرد نے اس کو گالیوں دیں اور قتل کر دیا (ص ۵۵) گرد گرد بند سنگھ چوڑھ لکھتا تھا (ص ۵۹)

گرد گرد بند سنگھ کا بیان

برہمن نے کہا کہ یہ بات مبارک ہو کہ تمہاری تلوار کے قبضہ کو دیوی جی نے اپنے ہاتھ سے رنگین کیا۔ آپ اب جہان جاہلین کے فتح نمودار ہو گئی۔ یہ فقیر آپ کی سبیل بہ سہرا دیا

دریا ست و بادشاہی ہو چاہی ہو گی۔ اور مذہب آپ کا ہندوؤں کے مذہب میں رواج پائیگا۔ تمام
 جہان میں کوئی مقابلہ کرنے والا آپ کا نہ ہو گا۔ مگر ہوم کا کام اس وقت ختم ہو گا اور مرد دل انجام
 پہنچنے کی کہ تم اپنے سرگرمیوں میں رکھو و تا کہ درجہ مل جائے۔ مگر گو بند سنگھ نے جواب دیا کہ اگر میں اپنا
 سر میںاں دیدوں تو اس ظہور ریاست اور مذہب سے مجھ کو کیا ذوق حاصل ہو گا میں تو اسی وقت
 مر جاؤں گا۔ پھر سرداری اور ریاست کون کرے گا۔ برہمنوں نے کہا کہ بعد آپ کے آپ کے بیٹوں اور
 پوتوں کے نصیب یہ بادشاہی ہو گی۔ اور اگر آپ اپنی ذات کے لئے یہ ریاست و بادشاہت چاہتے ہیں
 تو اپنے بیٹوں میں سے ایک بیٹے کا سر ہوم میں ڈال دیجئے تاکہ ہوم کا کام تمام ہو جائے۔ (صلہ)
 مگر کے چار بیٹے تھے جو کہ وکی مان کے پاس رہتے تھے۔ گرو نے مان سے کہا کہ ایک پوتے کو مجھ کو دیدے
 اوس نے انکار کیا۔ مگر فرج لیکن چوڑھ گیا دو روز مان سے لڑائی رہی۔ آخر بچپن نے کہا کہ ہم مانی کو
 لڑنا نہیں چاہتے۔ ناچار گرو نے ایک سکھ مرید کا سر کاٹ کر ہوم میں ڈال دیا۔ اور کام ہوم کا تمام
 ہوا۔ بعد ازاں تمام اس کام کے گرو کو یقین آ گیا کہ اب میں بموجب کہنے برہمنوں کے تمام بادشاہوں
 پر فتویاں ہو چکا کہ کوئی بھی میرا مقابلہ نہ کر سکیگا اس واسطے اس فکر میں ہوا کہ اب لشکر تیار کیا جائے
 (صلہ) گرو ایک گاؤں میں فروکش ہوا جہاں گو بندا نام فقیر بیراگی رہتا تھا۔ سیکڑوں آدمی اوس
 کے چیلے تھے اور مال و دولت کی اوس کو کچھ پروانہ تھی کھلے ہاتھوں روپیہ خرچ کرتا تھا اوس
 سے گرو کی ملاقات ہو گئی اور رابطہ اتحاد و برادرہ کمال پہنچا۔ گرو نے اوس کا اجتماع و مال و دولت
 دیکھ کر دل میں تصور کیا کہ اگر یہ شخص ہمارا سکھ ہو جائے تو اس کو اپنی جگہ گدی نشین کر کے ہر
 ایک امر کا مظہر اوس کو بنائیں۔ کیونکہ یہ مالدار بھی ہے۔ معتقد بھی اس کے بکثرت ہیں اور یقین ہے
 کہ بعد ہمارے مسلمانوں سے بھی اوس جو روستم کا عوض لیا جو ہم پر اور ہمارے باپ دادا پر ہوتا رہا
 ہے۔ یہ سوچ کر گرو نے اوس کے مکان پر سکونت اختیار کی اور اس داؤن میں رہا کہ کسی
 طرح یہ شہباز اوج مراد ہمارے دام میں پھنس جائے۔ ایک رات کو گرو اور گو بندا بیراگی دونوں
 آپس میں بیٹھے ہوئے بے تکلف باتیں کر رہے تھے۔ گرو نے موقع دیکھا اور اوس کی طرف مخاطب
 ہو کر کہا کہ جب سری دیوی جی کا ہم نے ہوم کیا اور چشمہ ظاہر ہم نے اون کے درشن کئے تو دیوی
 جی نے ہم کو فرمایا کہ اگر تو خاص بیٹے کا سر ہوم میں ڈالتا تو تیرا راج تمام سر زمین پر ہو جاتا
 مگر تو نے بیٹے کا سر ہوم میں نہیں ڈالا اور ایک چیلہ کا سر ہوم میں ڈالا ہے اس واسطے اب
 تم کو یہ مراد نہ ملے گی۔ تمہارے کسی چیلہ کو جو تمہارا ہم نام ہو گا یہ دولت نصیب ہوگی اور وہ تمہارا

دشمنوں سے تمھارے باپ کے قتل کا بدلہ لیگا۔ اب ہمارا یہ ارادہ ہے کہ ہم تم کو چیلہ یعنی سکھ بنا کر اپنی گدڑی پر بٹھلائیں (۱۳۵)۔

دیوی کے درشن کا جہاں ذکر ہے وہاں صاف لکھا ہے کہ گرو مارے دہشت کے بات بھی نہ کر سکا۔ اور دیوی نے زبان سے کچھ نہیں کہا۔ صرف تلوار کے قبضہ کو خون لگا دیا۔ علاوہ ازیں دیوی کا درشن ہر دم میں سر ڈالنے سے پہلے ہوا۔ (اور سر ڈالنے کے بعد گرو کو خود اپنے بادشاہ ہونے کا یقین ہو گیا دیوی نے نہیں کہا)۔ اور نہ اس وقت گرو کو یہ خیال ہوا کہ میرا کوئی مرید بادشاہ ہوگا۔ ان تمام واقعات و تاریخی بیانات پر نظر کر کے گرو کے قول پر نظر کرنی چاہیے۔

گرو گو بند سنگھ نے جب سکھ جمع ہوئے تو تقریر کی کہ مسلمانوں نے ہم پر ظلم کیا ہے اور میرے باپ کو قتل کیا ہے۔ حسب وصیت اپنے باپ کا بدلہ لینا چاہتا ہوں (اس مفضل مانجی سے کہیں اس کے باپ کا انتقام کے لئے وصیت کرنا ثابت نہیں) دیوی جی نے ارشاد کیا کہ اب سرزمین میں کوئی تمھارا مقابلہ نہ کر سکیگا۔ (دیوی نے کچھ نہیں کہا)

وحشیانہ مظالم ۲

(گوہر بند سنگھ کے پاس) بہت سی فوج جمع ہو گئی۔ خالصہ جی جس طرف جلتے تھے ہزاروں روپیہ کا نقد و جنس غارت کر لاتے (۱۳۶) خالصہ جی کا لشکر جگہ جگہ آگاہوں کے گاون علاقے کے علاقے لوٹ کر لے آتا۔ (۱۳۷)

سلطنت مغلیہ کے مخالفت

دیوان چندو نے اپنا برہمن گرو ارجن کے پاس بھیجا کہ گرو اپنے فرزند سر گوہر بند کی نسبت اس کی لڑکی سے کرے گرو نے یہ بات منظور نہ کی۔ چندو گرو کا جانی دشمن ہو گیا۔ اس ہی عرصہ میں شہنشاہ جہانگیر اکبر آباد سے کشمیر کو روانہ ہوا جب لاہور پہنچا تو چندو نے بادشاہ

سے کہا کہ ارجن نام ایک شخص رام داس فقیر کا لڑکا اب بادشاہی کا دعوے کرتا ہے۔ ہزاروں جاٹ و سقان اس لئے حکم پر جانفشانی ہیں۔ دولت بھی بے انتہا جمع کر لی ہے۔ اس صورت میں سخت اندیشہ ہے کہ وہ اپنے سکھوں کو جمع کر کے بادشاہ پر خراج کرے اور ایسی حالت میں کہ بادشاہ کشمیر میں ہو گا اس کی فتنہ پر داری سے کمال شکل ہوگی۔ اس بات سے بادشاہ کا مزاج گرو ارجن کی طرف سے برگشتہ ہو گیا۔ اور اس کی طلبی کا حکم جاری کیا۔ دیوان چندو نے چند سوار طلبی کے لئے روانہ کئے۔ گرو چونکہ صاف باطن تھا۔ چند سکھوں کو ساتھ لیکر امرت مسے روانہ ہوا مگر اس کے لاہور میں داخل ہونے تک بادشاہ کشمیر کو چلا گیا۔ چندو نے موقع غنیمت جان کر گرو ارجن کو قید کر لیا۔ ایسی قید شدید میں رکھا کہ گروتہنا ایک تاریک مکان میں دن رات بسر کرتا۔ ہر روز چندو کا آدمی گرو کے پاس آکر کہتا کہ اب بھی رشتہ قبول کر لو ورنہ جاؤ گے گرو انکار کرتا اس پر چندو اور غصہ ناک ہوا اور قید میں سخت تکلیفیں پہنچائیں۔ چند ماہ بعد جب بادشاہ کشمیر سے واپس آیا تو چندو نے عرض کیا کہ وہ فتنہ جو گرو ارجن کی سبب سے پنجاب میں اُٹھنے والا تھا اس کے عقیدہ رہنے کی وجہ سے موقوف رہا۔ اب اگر اس کو رہا کیا گیا تو وہ ضرور دل کا غبار نکالے گا اور ایسا فتنہ ہو کہ جس کا انسداد لشکر جو ار کے سوا نہ ہو سکے گا۔ لہذا مناسب ہے کہ اس کا کام تمام کیا جائے۔ یا اس سے عہد نامہ جو وہ گرتھ پر رکھ کر لکھ دے لکھا لیا جائے کہ آئندہ سلطنت کے خلاف کوئی کام نہ کرے۔ گرو کا بادشاہ کو بھی یہ تجویز پسند آئی اور حکم دیا کہ اگر گرو ارجن اقرار نامہ نہ لکھے تو قتل کیا جائے۔ سلطنتوں میں معتدین کے اس قسم کے بیانات پر اکثر گرفتاریاں ہوتی ہیں۔ اس میں مذہبی تعصب کا کوئی دخل نہیں۔ اس ہی قسم کی خلاف بیانی پر جہانگیر نے مدتوں مسلمانوں کے پیشوا و حضرات مجدد الف ثانی کو نظر بند رکھا۔

یہ حکم پا کر چندو بہت خوش ہوا اور خود گرو کے پاس گیا اور کہا اب بھی وقت ہے رشتہ قبول کر لو ورنہ مارے جاؤ گے۔ گرو نے باہر را نکال دیا۔ چندو نے غضبناک ہو کر اس کے قتل کا حکم دیا۔ گرو اشخان کے بہانہ سے دریائے راوی میں کود گیا۔ (ملخص ص ۲۱۸)

شاہ جہان جب بادشاہ ہو کر لاہور آیا تو گرو ہر گوبند (گرو ارجن کا بیٹا اور جانشین) حاضر ہوا اور اپنے باپ کا واقعہ بیان کیا۔ اور قاتل کو طلب کیا۔ شاہ جہان نے چندو کو گرو کے حوالہ کر دیا۔ گرو نے اس کو قتل کر دیا۔ (ملخص ص ۲۱۹)

دیوان چندو کے قتل کے بعد ہر گوبند نے امرت سرائے تیر اندازی و تفنگ اندازی

شروع کی۔ فوج نوکر رکھی۔ (ملخص ص ۱۲۱)

گروہر گوہند نے لاہور کے قاضی سے دوستی کی اوس سے گھوڑا مول لیا۔ قاضی کی ایک خوبصورت لونڈی ناراض ہو کر گروہر کے پاس آ گئی۔ قاضی نے گھوڑے کی قیمت اور کھینچ طلب کی گروہر قاضی سے چھپ کر لاہور سے امرت سر جلا آیا قاضی نے بادشاہ سے شکایت کی بادشاہ نے دارا شکوہ کو حکم دیا کہ بروئے انصاف قاضی کی حق رسی کرے۔ ابھی یہ مقدمہ طے نہ ہوا تھا کہ ایک سکھ شاہی شکاری باز پڑ کر لے گیا اور گروہر کو دے دیا گروہر نے اوس کو چھپا لیا۔ بادشاہ نے منادی سرائی کے جس کسی کے پاس ہمارا باز ہوا حاضر کرے ورنہ سخت سزا دی جائیگی۔ مگر گروہر نے اوس کی کچھ پروا نہ کی۔ قاضی کو خبر لگ گئی کہ باز گروہر کے پاس ہے اوس نے بادشاہ سے کہہ دیا بادشاہ نے مخلص خان کو سات ہزار سوار دے کر حکم دیا کہ گروہر کو باز و کینزک و گھوڑا اگر قمار کر کے مافہ کر دے مگر ولس ہزار آدمیوں سے مخلص خان کا مقابلہ کیا۔ مخلص خان مارا گیا اور شاہی فوج فرار ہوئی۔ اب گروہر کو خیال ہوا کہ بادشاہ سخت غضبناک ہو گا۔ اس لئے امرتسر چھوڑ کر بھٹنڈا گیا۔ دارا شکوہ سے گروہر کی دوستی تھی۔ دارا شکوہ نے بادشاہ کو مزید فوج کی روانگی سے باز رکھا اور رفتہ رفتہ بادشاہ کے غصہ کو ٹھنڈا کیا۔ بعد چند سال کے گروہر کو تارپور میں آکر سکونت پزیر ہوا وہاں بھی سکھوں کا اجہوم ہونے لگا۔ صوبہ دار جالندہ ہرنے بادشاہ کو اطلاع دی کہ ہر گوہر بند پھر فوج جمع کر رہا ہے اور اسکا ارادہ پھر نساہ کر نیکا ہے۔ بادشاہ نے دارا شکوہ کو لکھا۔ دارا شکوہ نے فوج مامور کرنے سے پہلے گروہر کو کھلا بھیجا کہ کرتارپور سے بھاگ جائے چنانچہ گروہر سکھوں کے پہاڑوں میں جا چھا۔ (ملخص ص ۱۲۲)

جب عالمگیر دارا شکوہ کے تعاقب میں روانہ ہوا تو گروہر اسے کو طلب کیا گروہر نے اپنے بڑے بیٹے رام رائے کو بھیجا وہ خدات سستانی میں مشغول ہو گیا (ملخص ص ۱۲۳)

ہر رائے کے بعد رام رائے اگرچہ بڑا ہنیا تھا مگر وہ زرخیز کینزک کے بلطن سے تھا۔ سکھوں نے اوس کو من نہیں نہ کیا۔ اور ہری کشن ہر رائے کے چھوٹے بیٹے کو گرو بنالیا۔ رام رائے نے بادشاہ سے اپنی حق تلفی کی شکایت کی۔ بادشاہ نے ہر کشن کو جمع اوس کے طرفداروں کے طلب کیا ہر کشن دہلی پہنچ کر یہ ہارنہ چھپک سر گیا (ملخص ص ۱۲۴)

ہر کشن کے بعد سکھوں نے تیج بہادر کو گرو قرار دیا تیج بہادر ریاست دوست تھا۔ اس نے فقیری مسلمان ترک کر کے امیری اٹھا ڈالے ایک ہزار مسلح سوار کی فوج نوکر رکھی۔ کرتارپور میں ایک سخت قلعہ بنانا شروع کیا۔ رام رائے نے بادشاہ سے عرض کیا کہ باوجود حضور کی پشت پناہی کے میرا حق چھہ کو نہیں ملا۔ اور تیج بہادر گرو ہو گیا

اوس نے فوج بھرتی کی ہے اور قلعہ بنایا ہے وہ فساد کریگا۔ بادشاہ نے جاسوس مامور کئے اور انہوں نے بعد تحقیق رام رائے کے بیان کی تصدیق کی۔ بادشاہ نے تیغ بہادر کو طلب کیا (ہر دو کس گرو تیغ بہادر حافظ آدم) شیوہ اندھو جبرجیہ و تھادی اختیار نہ وہ تیغ بہادر از ہندوان و حافظ آدم از مسلمانان زرناسیکر فتند قلعہ نگاران یا دشا ہی اعلیٰ لکھنؤ کا شہنشاہ کی طرف تفریق کے ہندو و دیگر مسلمان این شیوہ را برگزیدہ اندو چہ عجیب کہ اگر اقتدار شان سیفر اند غریب ہم نایند عالمگیر بعد استماع این خبر حاکم لاہور را نوشت کہ ہر دو اگر نہ تہ (منقاج التوارخ) دونوں کی اطلاع ہوئی۔ عالمگیر نے بلا تفریق دونوں کی گرفتاری کا حکم دیا۔ حافظ آدم فرار ہو گئے۔

گرو ملی آیا اور بہمناراش راجہ کے ساتھ قرار پایا کہ گرو فوج موقوف کر دے۔ قلعہ کی تعمیر بند کر دے۔ تیرتھوں کو چلا جائے اپنا طرز فقیہ اند رکھے۔ گرو پیتھ چلا گیا۔ عرصہ کے بعد ملی آیا۔ ہزاروں سکھ اوس کے گرد جمع ہو گئے بادشاہ اوس وقت کھن کوفہ میں روانہ کر چکا تھا۔ دہلی میں فوج کم تھی رام رائے نے بادشاہ سے عرض کی کہ تیغ بہادر بھجرا یا ہے اور سکھ جمع کر رہا ہے اندیشہ ہے کہ فساد برپا کرے۔ بادشاہ نے گرو کو طلب کیا اور کہا اگر تروولی ہے تو کوئی کرامت دکھلا۔ گرو نے ایک تعویذ لکھ کر اپنے بازو پر باندھا اور کہا کہ میرا یہ تعویذ جس کے بندھا ہوگا اوس پر تلوار بندوق اثر نہ کریگی بادشاہ نے جلاو کو حکم دیا۔ جلاو نے تلوار ماری گرو کا سر کاٹ گیا (مخلص ص ۲۳۳)

تیغ بہادر کے معاملہ میں بادشاہ کا کوئی قصور نہیں۔ کوئی سلطنت بھی اپنی رعایا کو فوج جمع کرنے اور قلعہ بنانے کی اجازت نہیں دے سکتی۔ اور بعد معاہدہ گرو کا سکھوں کو جمع کرنا کس طرح روا رکھا جاسکتا تھا۔ اگر تعویذ کی کہانی سچ مانی جائے تو جلاو کو بادشاہ کا حکم دینے سے مقصود گرو کا قتل نہیں ہو سکتا۔ بلکہ تعویذ کی آزمائش جس کا گرو نے بڑے شد و مد سے اظہار کیا تھا قتل کا خیال اس لئے بھی نہیں کیا جاسکتا کہ اوس وقت تک کوئی اس قسم کی گفتگو یا معاملہ پیش نہ آیا تھا جس سے یہ معلوم ہو کہ بادشاہ گرو کو قتل کرے گا۔ اس گرو کا قتل اصل میں قتل و غارت کے قصاص میں ہوا۔ چنانچہ ولیم ہاسٹیل صاحب لکھتے ہیں بعد قید اور دیگر حکم دوبارہ تیغ بہادر رسید کہ اورا کشتہ (منقاج التوارخ)۔

تیغ بہادر کے بعد گوبند سنگھ گدی نشین ہوا اور اس فکر میں رہنے لگا کہ اپنے باپ کا بدلہ اور رنگ زیب سے لے اوس نے ماکھوال میں سکونت اختیار کی اور ایک قلعہ بنایا۔ دن رات غرامی لشکار و غزنہ کی فکر میں رہتا۔ گرو نے چند برہمن بلائے کہ منتر پڑھ کر دیوتاؤں کو مسخر کرے۔

اور ان کی درد سے بادشاہ پر فتح پائے برہمنوں نے ہوم کیا جو ایک سال تک ہوتا رہا۔ اس پر بے تعداد روپیہ صرف ہوا۔ یہاں سے ہم مورخ کی اصل عبارت نقل کرتے ہیں جو سب سے شروع ہو کر سب تک ختم ہوئی ہے کیونکہ اس واقعہ پر گرو کی خلاف بیانی کی بنیاد قائم ہے۔

دوسرا ہوم

برہمنوں نے چنگ کی تیاری کی اور گوہ نینا دیوی انند پور سے کسی قدر فاصلہ پر مقام چنگ کا قرا لیا۔ اور چاروں طرف دیوار عظیم بنا کر ہوم شروع ہوا ایک سال کامل تک یہ ہوم ہوتا رہا۔ دن رات اگر گوہ بند نہ کھنکھاتا اور برہمن اسی کام میں مصروف رہتے۔ سوائے ہوم کرنے اور ستر پڑھنے کے اور کچھ کام نہ تھا۔ لاکھوں روپیہ اس کام پر صرف ہو گئے۔ کھجور اور تیل اور ناریل ہزاروں من چل گیا۔ بعد اتمام مدت ہوم کے جب وہ وقت آیا پوچھا کہ اشت بھی دیوی کے درشن ہوں اور ہوم مقبول ہو کہ دیوی کا بر (اجازت) حاصل ہو۔ برہمنوں نے گرو گوہ بند کھنکھاتا کو کہا کہ اب ہم تو باہر جاتے ہیں اتھما ہی جگہ حاضر رہو۔ جب دیوی جی کی شکل ظاہر ہو کر گروہاں میں خوف نہ کرنا۔ اور منتظر حالت پر رہ کر اپنی تمام آرزو دیوی جی کی خدمت میں عرض کرنا۔ یہ بات کہ تمام برہمن اس مکان سے باہر چلے گئے۔ اور گرو گوہ بند کھنکھاتا کو کہہ کر کہاں سے چلے آئے۔ اور اسی طرح جس طرح برہمن سمجھا گئے تھے ستر پڑھنا شروع کیا۔ اتنے میں ایک صورت عجیب و غریب مہیب سخت ہتیناک برائے تابان ہاتھوں درخشان نمایان ہوئی۔ چونکہ وہ صورت نہایت ڈراؤنی تھی اور گرو گوہ بند کھنکھاتا نے پہلے اس کے کبھی ایسی صورت نہیں دیکھی تھی اس واسطے اس کو سخت خوف طاری ہوا اور دل کانپنے لگا۔ بدن میں رعشا ظاہر ہوا نزدیک تھا کہ بے ہوش ہو کر گر پڑے لیکن اپنے دل کو خوب جمع کر کے نہایت دلاوری اور مردانگی سے اسی طرح بٹھارنا مگر زبان سے کچھ عرض نہ کر سکا اور نہ اس وقت زبان کی حرکت نے یاری دی صرف اتنا ہو سکا کہ اپنی تلوار کے قبضہ کو اٹھا کر دیوی جی کے آگے رکھ دیا۔ دیوی نے مہربان ہو کر تھوڑا سا رنگ آنکھوں میں سے جو چو جا کے واسطے وہاں رکھے تھے لیکر قبضہ کو لگا دیا اور نظر سے غائب ہو گئی بعض کہتے ہیں کہ دیوی کی صورت نظر نہیں آئی۔ مگر آواز سنی گئی کہ اس سے سخت ہتیناک کوئی آواز روئے زمین پر نہ ہوگی۔ اور ہوم کی آگ سے ایسا چمکارہ نکل کر چمکا کہ تمام جہان روشن ہو گیا اور تین مرتبہ ایک تلوار ہوم کی آگ سے باہر نکلی اور آواز آئی کہ اسے گوہ بند کھنکھاتا کو

اپنے ہاتھ میں پکڑ لے۔ مگر گرو کے ہوش و حواس تو اس ہتھیار سے ہی جاتے رہے تھے ہاتھ نہ اٹھا اور نہ اس تلوار کو ہاتھ میں لے سکا اور نہ اپنی جگہ سے ہٹا۔ آخر جب گرو کو بند سنگھ بعد رخصت ہونے اس حالت کے مکان سے باہر آیا اور صورت حال برہمنوں کے آگے بیان کی تو ادھنوں نے جواب دیا کہ اگرچہ آپ نے زبانی اپنی عرض دیوی جی سے نہیں کی۔ مگر اظہار حال کتے تو دیوی جی پر دیا جاتا ہے۔ اور تمام دیوتے روئے زمین کے ہتھارے تاج ہو جاتے مگر اب بھی یہ بات مبارک ہوئی کہ ہتھارے تلوار کے قبضہ کو دیوی جی نے اپنے ہاتھ سے رنگین کیا آپ اب جہان جانیگے فتح نمودار ہوگی۔ یہ قیصر ہی آپ کی تبدیل سرداری و ریاست و بادشاہی ہو جائیگی۔ اور نہ سب آپ کا ہندوؤں کے مذہب میں رواج پائیگا۔ تمام جہان میں مقابلہ کرنا آپ کا نہ ہوگا۔ مگر ہوم کا کام اس وقت ختم ہوگا اور مراد دل بانجام ہو چکی کہ تم اپنا سر آگ میں رکھ دو کہ وہ جل جائے۔ گرو کو بند سنگھ نے جواب دیا کہ اگر میں اپنا سر یہاں دیدوں تو اس ظہور ریاست اور مذہب سے مجھ کو کیا فوق حاصل ہوگا میں تو اس وقت مر جاؤنگا۔ پھر سرداری اور ریاست کون کرے گی برہمنوں نے کہا کہ بعد آپ کے آپ کے بیٹے اور پوتوں کے نصیب یہ بادشاہی ہوگی۔ اور اگر آپ اپنی ذات کے لئے یہ ریاست و بادشاہت چاہتے ہیں تو اپنے بیٹوں میں سے ایک بیٹے کا سر اس ہوم میں ڈال دیجئے تاکہ ہوم کا کام تمام ہو جائے فقط

گرو کو بند سنگھ کے چار بیٹے تھے جو گرو کی مان گئے پاس رہتے تھے گرو نے اپنی بان کو پاس پیغام بھیجا کہ چاروں پوتوں میں سے ایک مجھے دید و تاکہ میں اس کا سر ہوم میں ڈال دوں گرو کی مان نے انکار کیا گرو فوج لیکر چڑھ گیا۔ دور و نزدیک لڑائی رہی۔ سرے دن سکھوں نے کہا کہ ہم آپ کے حکم سے ہر ایک سے لڑنے کو طیار ہیں مگر مائی سے نہیں لڑینگے۔ یہ سن کر گرو نا امید ہوا اور مان کے پاس جا کر بہت خوشامدی مگر وہ رضامند نہ ہوئی۔ آگے پھر مورخ کے اصل الفاظ نقل کئے جاتے ہیں۔ (ایک سچے کا سر تار کر آگ میں ڈال دیا اور کام ہوم کا تمام ہوا۔ بعد اتمام اس کام کے گرو کو یقین آگیا کہ اب میں بموجب کہنے برہمنوں کے پیغام بادشاہ ہوں۔ برہمنوں نے جواب دیا کہ کوئی میرا مقابلہ نہ کر سکیگا اس واسطے اس فکر میں ہوا کہ اب لشکر طیار کیا جائے اور بادشاہ وقت سے سلطنت چسپن لی جائے) اب گرو نے سکھوں کے نام پر والے جاری کیے کہ جنگ کے لئے حاضر ہوں جو حاضر نہ ہوگا وہ دوزخی ہو جائیگا۔ جب سب سکھ جمع ہوئے تو گرو نے تقریر کی کہ مسلمانوں نے ہم پر ظلم کیا ہے اور میرے باپ کو قتل کیا ہے۔ میں حسب وصیت اپنے باپ کے

بدلی لینا چاہتا ہوں۔ (اس مورخ نے کسی وصیت کا ذکر نہیں کیا، دیوی جی نے ایشاد کیا ہے کہ اب سرزمین پر کوئی فتحوارہ مقابلہ نہ کر سکے گا۔) (دیوی نے تو کچھ بھی نہیں کہا اور اگر اسے آواز کا آنا تسلیم کیا جائے کہ جس کو مورخ نے ذکر کیا ہے تو اس میں بھی یہ بات نہ تھی۔ برہمنوں نے بھی کم از کم بیٹے کے سر کی شرط لگائی تھی۔ یہ سب گرو کا خود قایم کردہ خیال تھا جس کو اس طرح بیان کیا) مسلمانوں سے لڑائی کے لئے مستعد ہو جاؤ۔ خطہ پنجاب میں کسی مسلمان کا نام و نشان نہ رہے (باب کا قتل کرنا تو بادشاہِ دہلی کے سر رکھا جاتا ہے پنجاب کے مسلمانوں کا کیا قصور تھا) جب یہ کام ہوئے تو فوج کے ساتھ وہاں پر حملہ کرو۔ اور برہمن چہتری یہ ذاتیں ترک کر کے سب ایک ہو جاؤ۔ اور شاسترون میں جو تیر چھ کرناٹھا کر دواروں میں جاناٹھا کر دواروں کی پرستش کرنا وغیرہ لکھا ہے میں سب کو موقوف کرتا ہوں۔ جاری پرستش گاہیں گرو نامک کا ڈیرہ وغیرہ ہیں۔ برہمنائشن ہمیش اور بارہ اوتار جو بندھوانتے ہیں اون کو بھی دل سے نکال دالو۔ جینو تو دو۔ اس پر بہت سے لوگ برہمن وغیرہ برہمن ہو کر چلے گئے۔ خاکروب۔ نجا وغیرہ رہ گئے۔ گرو نے اون کو سکھ بنایا۔ اور کہا کہ مسلمانوں سے جنہوں نے گرو کو قتل کیا ہے (گرونگا اور کپور دھرمزاس یعنی اس سے پہلے جو میرا مذہب تھا کہ میں شاسترون کی لکھی باتوں پر عمل کرتا تھا وہ بھی میں نے ترک کیا۔ گرنٹھ پر عمل کرونگا۔ اور گرم ناماں یعنی جو کچھ مذہب ہنود میں لکھا ہے کہ مرنیکے بعد جزا سزا اعمال ہوگی اور انسان کی روح بطور تاسخ کے حیوانوں کے جسم میں جا کر اپنے اعمال کی سزا پا سگی یہ باتیں تمام اپنے تصور سے دور کرو۔) (منص تا ص ۳۳)

بہت سی فوج جمع ہو گئی خالصہ جی جس طرف جاتے ہزاروں روپیہ کا نقد و جنس غارت کر لاتے۔ جو کچھ چارون طرف پہاڑی راجوں کا ملک تھا راجگان کو ہی سکھوں کے ہاتھ سے تنگ آ گئے اور سب نے ملکر پائے در پائے خطوط گرو کے نام لکھے کہ اپنے لشکر کو ہمارے ملک کی غارت سے باز رکھو ورنہ جنگ ہوگی۔ گرو نے اون کے خطوں پر کچھ خیال نہ کیا اور کہا کہ وکال لشکر کسی سے رک نہیں سکتا۔ آخر جب پہاڑی راجے تنگ آ گئے تو سب فوجیں لیکر گرو پر چڑھ آئے مگر شکست کھائی راجو بھی فوج بھاگی۔ سکھوں نے اون کا تعاقب کیا لے شہر قتل کر ڈالے مال نقد جنس بہت سا لوٹ میں لائے سب راجے دب گئے خالصہ جی کا لشکر بدھ جانا گاؤں کے گاؤں علاقے کے علاقے لوٹ کر لے آتا۔ پہاڑی راجے اطاعت پر مستعد ہو گئے۔ اور چاہا کہ گرو سالانہ نذرانہ بطور گرو کے یعنی جس طرح فقراء راجوں سے لیتے ہیں لے لیا کریں۔ مگر ہمارے علاقہ میں لوٹ مار نہ کریں

یہ بات گروہ نے منظور کی تو سب راجاؤں نے ایک عرضی عالمگیر کو لکھی۔ بادشاہ نے جب ایسا حال سنا
 غصہ نہ کیا ہوا اور صوبیداران لاہور و سرہند کے نام فرا میں جاری کئے کہ فوج لیکر پہاڑی راجوں
 کو بہ دکر و۔ اور اودن کا علاقہ و مال جس قدر گو بند سنگھ نے دیا لیا ہے واپس کرا دو اور گرو کو گرفتار
 کر کے پیش کر و اوس کا مال نقد و جنس جس قدر ہو غنیمتی میں لاکر سرکاری مال جمہو۔ صوبیداران
 لاہور و سرہند لشکر کشی کر پہاڑی راجوں کے لشکر سے جا ملے اور گرو کے قلعہ کا محاصرہ کر لیا روزانہ
 لڑائی ہوتی نہ یقین کے آدمی مارے جاتے تھے۔ سات مہینے تک یہی حال رہا۔ قلعہ میں رسد جانی بند ہو گئی
 تنہی سب قلعہ کا غلہ ختم ہو گیا تو سکھ محصور ہو جو گرو کو چھوڑ چھوڑ کر بھاگنے لگے۔ گرو کی والدہ بھی تنگ
 ہو گئی۔ اوس نے نہایت عاجزی سے پیغام بھیجا کہ میرا بیٹا میرے کہنے کا نہیں۔ اگر میرے کہنے کا ہوتا تو
 دوستوں کو کیوں دشمن بناتا۔ تم اجازت دو تو میں اپنے دونوں پوتوں کو لیکر نکلاؤں محاصرہ کر نیوں
 نے اجازت دیدی۔ گرو کی والدہ پوتوں کو لیکر سرہند پہنچ کر ایک ہندو معتقد کے یہاں ٹھہری دو روز
 بعد اوس ہندو کو طمع و امنگیر ہوئی۔ اوس نے سوچا کہ گرو کی ماں اور بچوں کو گرفتار کر لیا کہ انعام حاصل
 کرنا چاہئے۔ اوس نے صوبہ سرہند کے دیوان گھجس رائے کو اطلاع کر دی اوس نے دیوانی سچاوند کو
 اودن کی گرفتاری پر مامور کیا جب گرو کی ماں و پوتوں کے گرفتار ہو کر وزیر خان صوبہ لڑکے سامنے
 پیش ہوئی تو وزیر خان نے عورت اور بچوں کے قتل کا حکم دیا۔ کیونکہ شرع محمدی میں کفار کی عورت
 اور بچہ کا قتل کرنا کسی طرح جائز نہیں۔ وزیر خان نے سچاوند کو حکم دیا کہ ان کو اپنی حراست میں رکھے
 گھجس رائے نے وزیر خان سے کہا کہ یہ لڑکے گو بند سنگھ تراق کے ہیں جو برادر روشن رہنما کرتا ہے۔ اور
 بادشاہ سے باغی ہو کر ارادہ رکھتا ہے کہ خود بادشاہ ہو ان کو مار دینا بہتر ہے۔ وزیر خان نے جواب
 دیا کہ میں ہرگز خلاف شرع شریف کے حکم نہ دوں گا کیونکہ گہنگار گو بند سنگھ ہے اوس کی والدہ اور بچے
 مجرم نہیں بہتر ہے کہ مقید رہیں یہ کہہ کر وزیر خان نے لڑکوں کو بلایا اور درجہ کے روبرو بٹھایا اور
 کہا اب ہم تمہیں چھوڑ دینا تو کہاں جاؤ گے۔ اور کیا کر دے لڑکے بولے تم ہمارے جانی دشمن ہو
 یہاں سے چھوٹ کر اپنے سکھوں کو جمع کر کے تم سے لڑیں گے۔ تم کو ماریں گے۔ وزیر خان نے کہا اگر
 فتحیاب نہ ہوئے اور بھاگ گئے تو پھر کیا کرو گے۔ انہوں نے کہا پھر فوج جمع کر کے لڑیں گے یا خود
 مارے جائیں گے یا تم کو ماریں گے۔ سچاوند نے کہا وزیر خان نے کہا درحقیقت یہ لڑکے قتل کرنے کے قابل
 ہیں۔ اور گل جس رائے کو حکم دیا کہ ان کو میرے سامنے سے لے جاؤ اور اپنے گھر لے جا کر قتل کر دو۔
 چنانچہ وہ ہندو لڑکوں کو اپنے ساتھ لایا اور قتل کر دیا۔ ایک دن گرو بھی قلعہ سے چھپ کر پھاگارا میں

دو پٹھان ملے۔ انہوں نے چاہا کہ گرو کو گرفتار کرادیں۔ گرو نے اون کی خوشامد کی۔ انہوں نے بوجہ
 سابقہ دوستی کے گرو کو چھوڑ دیا۔ گرو قصبہ بہاول پور ضلع لدھیانہ میں پہنچا اور اپنے استاد قاضی خیر محمد
 کے یہاں ٹھہرا۔ قاضی نے اس کو چھپا لیا اور کہا کہ مسلمانوں کی سی وضع بناؤ۔ چنانچہ گرو نے مسلمانوں
 کی سی صورت بنائی۔ وہاں سے چل کر گرو قصبہ ماچھی واڑہ میں پہنچا۔ اور گلا یا تھری کے یہاں
 ٹھہرا۔ اس نے ایک بکرا نذر کیا اس کو جھٹکا کر کے کھایا اور پٹھان مسیح میں پھینک دیں اور صبح ہی
 وہاں سے چل دیا۔ جب چلا آیا اس نے گلا سے کہا اس نے کہا کہ میرے جہان نے ایسا کیا۔ ملائے حاکم
 کو خبر کی۔ حاکم نے گرفتاری کا حکم دیا۔ گرو ایک جنگل میں چھپا رہا۔ اتفاقاً ایک دن گرو کے ساتھ کاہا
 سکھ گاؤں کی آبادی کے قریب جا نکلا۔ ملا نے اس کو پہچان کر گرفتار کر لیا۔ سکھ نے مقابلہ کیا۔ ملا کو مارا۔
 ملا کی مدد کیلئے چند مسلمان آگئے سکھ نے اون پر پتھر برسائے۔ حاکم کو خبر ہوئی۔ حاکم نے سکھ کو گرفتار کر کے
 قتل کیا۔ گرو وہاں سے بھاگ کر کوٹ پور پہنچا۔ وہاں کے حاکم کو خبر ہوئی اس نے فوج مامور کی۔ گرو
 اس فوج سے لڑا اور بھاگ گیا۔ آخر جنگل جنگل پتھر پتھر آنگ آگیا تو عالمگیر کو ایک عرض لکھی اس میں
 بہت عاجزی سے لکھا کہ میں ایک فقیر ہوں۔ بادشاہ کے شایان شان نہیں کہ فقیر کے خون کے دپے
 ہو۔ میری سب اولاد ماری گئی۔ گھر بار لٹ گیا اب میرا کوئی ٹھکانہ نہیں جہاں بیٹھ کر یاد الہی کر سکوں
 بادشاہ اگر مجھے کو معاف کر دے تو مایندہ قصور نہ ہوگا۔ بادشاہ نے حکم دیا کہ گوبند سنگھ اگر فقیرانہ طور پر
 رہنا چاہتا ہے تو کوئی اس کا مزاحم نہ ہو۔ اب گرو نے کوٹ پور میں سکونت اختیار کی۔ عالمگیر بیمار ہوا
 اپنے بزرگ سکھ جمع ہوئے۔ کوٹ پور کے حاکم نے بلا کر گرو سے کہا۔ دیکھو بہتر یہی ہے کہ تم فقیر بنے رہو اگر
 ذرا لاکھیاؤں سنالے تو آفت میں مبتلا ہو جاؤ گے۔ گرو نے سوچا کہ میرے سکھ جمع تو ہو جاتے ہیں مگر
 حسب توار کا سامنا ہوتا ہے بھاگ جاتے ہیں۔ ایسا نہ ہو کہ پھر تنہا مجھ پر آفت آئے۔ چونکہ کوٹ پور کا
 حاکم گرو سے بدظن ہو گیا تھا اس لئے گرو نے مدد کو نقل سکونت کی اور وہاں سے دکن آیا اور گوبند
 پیرا کی کوچیل بنایا (اس کا حال پہلے گزر چکا ہے) گرو نے بنڈا بیراگی سے کہا جب تم راجہ بن جاؤ تو
 حتی الامکان مسلمانوں کو قتل کرنا۔ آخر بنڈا بیراگی حسب ہدایت گونجاب آکر گرو بنا اور گرو خود
 چیلانگو میں رہا۔ گرو یہ سب اس کے کہ خویش و اقارب اولاد سب مارے گئے تھے زندگی سے بیزار
 تھا اور چاہتا تھا کہ کسی طرح مر جائوں یا کوئی مجھ کو مار ڈالے۔ اتفاقاً ایک پٹھان سوداگر آیا گرو نے
 اس سے گھوڑے خریدے مگر قیمت نہ دی وہ عرصہ تک نقائص کرتا رہا۔ جب ایک برس ہو گیا تو اس
 نے سخت شست کہا۔ اس پر گرو نے اس کو سخت کہا اور قتل کر دیا پھر بہت پچھایا اور اس کے جو رو

بچوں کو بہت سارے پیسے کر رہی تھی۔ اور اس کے لڑکوں کو اپنے پاس رکھا۔ اکثر ان لڑکوں کے سامنے گرو کہتا کہ جو اپنے باپ کا بدلہ نہ لے وہ نطفہ حرام ہے۔ ایک دن گرو چورپٹ کھیل رہا تھا۔ ایک دفعہ بچہ کہا کہ جس کے باپ کا قاتل اس کے سامنے بیٹھا ہو اور وہ قتل نہ کرے تو وہ نطفہ حرام ہے۔ اس پر بچہ ان کے لڑکے نے گرو کے خنجر مارا اور اس کی آنکھیں باہر نکل آئیں۔ بچوں نے اس کو گرفتار کر لیا۔ گرو نے چوڑا دیا اور کہا کہ اس نے میرے حکم کی تعمیل کی ہے۔ جراح کے علاج سے گرو کو آرام ہو گیا۔ ایک دن ایک کمان آئی گرو نے کہا دیکھیں اسکا چاہ ہم سے جو رہتا ہے یا نہیں یہ کہہ کر زور کیا۔ زخم کے نائچے ٹوٹ گئے اور اس صدمہ سے گرو مر گیا (مخلص تا ۱۵۹۵ء) بعد گرو کو بند بند اہلے افشت و اقتدار بہار بہم رسانید۔ چون کہینہ مائے ویرینہ قتل تیغ بہادر و پسران گرو کو بند در دل داشتہ بر دیہات و آبادی اہل اسلام ہر جادست اوی رسید تا ختہ از سکۃ آسنا ہر کرامی یافت ایفائی کرد۔ ہر خند اطفال صغرا سنے باشند حتی از نہائے عالمہ مسلمانان را شکم حیدر بچہ را بیرون کشیدہ میکشند بہادر شاہ استماع شورش انودہ انواج بر تنبیہ او گماشت (اس کے لکھتے ہیں) در غارت و تخریب مساجد و نیست قبور مسلمانان قصورے نمی نمود (مفتح التواریخ ولیم طاک بیل)۔

نبدایر الی پنجاب آیا۔ بہت سکھ جمع کئے۔ روپیہ فراہم کیا۔ عالمگیر کا انتقال ہو چکا تھا ملک میں بد امنی تھی۔ بندائے پہلے قطاع الطریق برہمنی اختیار کی۔ بڑے بڑے ڈاکے مار کر دولت جمع کیا رہائیاں صوبیدار سر ہند سے فریاد کی۔ صوبیدار نے فوج ماموں کی شاہی فوج نے شکست کھائی وزیر خان صوبیدار آیا۔ اگیا۔ اس کی لاش کو سکھوں نے درخت میں لٹکا دیا تاکہ چیل کوٹے کھائیں۔ سکھوں نے فتحیاب ہو کر اول قصبہ سادہ پورہ کو لوٹا۔ ہزاروں مسلمان تہ تیغ کئے۔ مسجد میں اور خانقاہیں سب گرا دیں۔ پھر سر ہند کو غارت کیا۔ مسلمانوں کے عورتیں بچے قتل کر ڈالے بڑی بڑی حویلیاں لٹکا لٹکا کر جلا دیں۔ مسجدوں اور مزاروں میں سے کوئی مکان باقی نہ چھوڑا۔ قصبہ سامانہ میں دس ہزار مردوزن قتل کئے۔ جب اس فتح کی خبر ناہیجہ میں پہنچی تو سکھوں نے جمع ہو کر قصبہ ٹالا اور کلا نور کو لوٹا صدمہ مسلمان مار ڈالے۔ پھر لاہور کے ملحقہ قصبوں کو لوٹا غارت کیا۔ جب بہادر شاہ کو خبر ہوئی وہ آیا اور بادشاہی لشکر مقابلہ پر ہوا۔ سکھ بھاگ نکلے۔ بندہ اقلہ مخلص پور میں قلعہ بند ہو کر کچھ دنوں لڑا آخر بھاگ نکلے۔ جب بہادر شاہ کا انتقال ہوا اور سلطنت میں نزاع ہو اتو پھر بندہ اقلہ اور سکھ جمع ہوئے۔ یہ جس شہر اور قصبہ کو جاتے برباد کر دیتے گاؤں کے گاؤں کو لگا دیتے۔ جو

مسلمان ان کے روپرو آجاتا جان بر نہ ہوتا۔ کیونکہ ہوجب فرمان گورو گوبند سنگھ مسلمان کے قتل کر چکے۔ مصائب عظیم اور موجب نجات تصور کرتے تھے جب فرخ سیر بادشاہ نے فوج بھیجی ہندا پھر فرار ہو گیا۔ ایک مدت کے بعد پھر ہندا نکلا اور پچاس ہزار کچھ جمع ہوئے اور کھانور پر قبضہ کر لیا۔ بادشاہ نے فوج مامور کی۔ ہندو محصور ہو کر مجبور ہوا۔ اور نہایت خوشامد سے نواب عبداللہ خان جنرل افواج مغلیہ کو پیغام بھیجا کہ اگر میری جان بخشی ہو تو آئندہ قصور نہ ہو گا۔ نواب نے جواب دیا کہ وہ حاضر ہو جائے میں اس کی جان بخشی کی سفارش کروں گا۔ ہندا حاضر ہو گیا۔ ہندا کو گرفتار کر کے لوہے کے پنجرے میں بند کر کے دہلی بھیجا گیا۔ جہاں وہ قتل کیا گیا۔ (ملخص تا ص ۶۵) مٹھ شاہ کے زمانہ میں سکھوں نے پھر سراٹھایا۔ جابجا غارت گری ہونے لگی۔ روز روشن ڈاکے پڑنے لگے علیاد نے بادشاہ کو عرضی بھیجی۔ بادشاہ نے نواب ذکر یا خان کو مامور کیا۔ اور دیوان لکھنیت رائے کو مدد ملایا کیا اور ایک گشتی فوج سکھوں کی نگرانی کے لئے مامور کی۔ بڑے بڑے ڈاکو گرفتار ہو کر قتل کر کے رکھے (ملخص ص ۶۵)

جب احمد شاہ درانی کا زمانہ ہوا پھر پانی خان حاکم پنجاب تھے سکھوں نے سراٹھایا اور بادشاہی علاقہ پر قبضہ کر لیا۔ جابجا تاخت و تاراج کا بازار گرم ہوا۔ قصبہ امین آباد پر حیرت انگیز فوجدار نے سکھوں کا مقابلہ کیا اور مارا گیا۔ جب اس کے بھائی دیوان لکھنیت رائے کو خبر ہوئی وہ فوج لیکر چلا۔ سکھ جنوں میں جا چپے مگر اس نے سپہانہ چھوڑا اور جنوں میں جا کر بے شمار کچھ قتل کئے اور ایک ہزار سکھ پابہ زنجیر لاہور لایا۔ اور سب کو گدہ ہون پر سوار کر کے سربازار شہر کر لیا۔ پھر بیرون دہلی دروازہ لے جا کر سب کو قتل کیا۔ اس ہی مقام پر ادوں کی لاشیں دفنائیں گئیں جہاں اب سکھوں کا شہید گنج بنا ہوا ہے۔ اب بھی وہاں سکھوں کا جمع رہتا ہے اور تمام دن بھنگ گشتی رہتی ہے۔ (ملخص تا ص ۷۱)

جب معین الملک لاہور کی حکومت پر مامور ہوا تو سکھوں نے سراٹھایا اور امرتسر میں ایک گلی قلعہ بنا کر رام تپنی نام رکھا اس میں مجمع غارت گردن کا رہتا تھا۔ معین الملک نے جنگ کر کے رام تپنی کو گرا دیا اور حکم دیا کہ جو سکھ ملے اس کے کیس اور ڈاری موٹہ دی جائے یہ سن کر سکھ بھاڑی ریاستوں کو بھاگ گئے۔ میر منو نے پہاڑی راجوں کو حکم دیا کہ جو سکھ ملے گرفتار کر کے بھیجو۔ ہر روز سکھ پکڑے آتے اور گردن مارے جاتے۔ پھر تو انتظام اس قوم غارتگر کا خوب ہو گیا تھا۔ احمد شاہ درانی کے چلے جانے کے بعد پھر سکھوں نے سراٹھایا۔ معین الملک نے

(ملخص ص ۹۶)

پہلے چند تنگ دست آدمی تھا۔ اوس نے سوچا کہ دولت حاصل کر نکاح فرمادے پھر ہے کہ سکھ بن جاؤں تو لوٹ مار سے بہت کچھ ملے گا۔ چنانچہ سکھ بن کر اوس نے غارت گری شروع کی اوسکا قول تھا کہ میں نے اپنے ہاتھ سے پانچ سو مسلمانوں کو قتل کیا ہے یہ عمل میری نجات کا موجب ہو گا میں نے کروڑوں سکھ کے عظیم کی تعمیل کی ہے۔ یہ سکھوں کی آہوں میں مثل فیض اللہ پور لوٹکا سردار ہوا۔

(ملخص ص ۹۷)

نوٹ۔ فرانس اس تاریخ کے دیکھنے سے اور سکھوں کے تمام مشنوں کے حالات پڑھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ اور مورخ نے صاف الفاظ میں لکھا ہے کہ لوگ رہزنی کے خیال سے سکھ بنتے تھے اور سکھ ہو کر رہزنی کرتے تھے۔

رنجیت سنگھ کا ویشیہ منظم

(جنگ ہزارہ) رنجیت سنگھ نے فوج کا انسر رانی سدا کنور کو مقرر کیا۔ لیکن اوس کے پہنچنے سے پہلے اسن واماں ہو گیا۔ رانی نے تجویز کی کہ قوم رتبہ مفسد ہے اس لئے اس تمام قوم کو قتل کر دیا جائے۔ سکھ فوج مفسدوں کی تنبیہ اور غارت میں مصروف ہوئی۔ انہوں نے مطلع اور مفسدوں کو ایک نظر سے دیکھا۔ اور ہر ایک کا ٹون کو برابر لوٹنا اور جلا نا شروع کیا (ص ۹۸) شہزادہ شیر سنگھ نے ہزارہ کی رعیت کو کمال تنگ کیا۔ بہت سے گاؤں لوٹ لئے اور بہت سے جلا کر فاک کر ڈالے۔ ہزاروں آدمی ہزارہ کے تہ تیغ کر ڈالے۔ رنجیت سنگھ نے شہزادہ کی اس کارگزاری پر اظہار خوشنودی کیا (ص ۹۸) ہری سنگھ ملوہ نے فوج کو اشارہ کیا دشمنوں کے گاؤں اور بستیاں لوٹ لیں۔ اس حکم کے سنتے ہی سکھوں کی فوج غارت پر ٹوٹ پڑی۔ گاؤں کے گاؤں لوٹ کر جلا دیے۔ ہزاروں بیل گائے بھینس سکھ لائے۔ رنجیت سنگھ نے جہادِ خوشحال سکھ کو حکم دیا کہ فوج لیکر پہاڑی راجوں سے خراج وصول کرے۔ اور جو ادا کر چکے ہیں اون سے پیسے لے کر وصول کرے۔ اوس نے راجوں اور دیسیوں کو ایسا تنگ کیا کہ سارا پہاڑی الا مان پکارا اٹھا راجہ چنبہ نے غدار کیا کہ اوس کی طرف کچھ باتی نہیں ہے اس پر رنجیت سنگھ نے غضبناک ہو کر حکم دیا کہ

چنبہ کے علاقہ کو تاراج کیا جائے

نواب منکیرہ کو لکھا گیا کہ ایک لاکھ روپیہ ادا کرے۔ اس نے چند مہینوں تک
کہ ایک ہفتہ میں روپیہ بھیج دیں گا۔ مگر فوج مامور کردی گئی۔ اور منکیرہ پہنچ کر دو لاکھ کا مطالبہ
کیا گیا۔ نواب نے بشکل روپیہ کا انتظام کر کے پیچھا چھوڑا۔

رانی سدا کنور بخت سنگھ کی ساس بھتی رنجیت سنگھ نے اسپر زور ڈالا کہ اپنی ریت
میں سے کچھ ملک میرے بیٹے کو دیدے اس نے انکار کیا اس پر اس کو گرفتار کر کے قید کر لیا گیا۔
اور تین دن تک اس کا دانت پانی بند رہا۔ مجبوراً اس نے قلعہ خالی کر دینا حکم لکھ دیا۔

چونکہ رنجیت سنگھ کو یہ منظور تھا کہ کوئی رانی ملک۔ رئیس پنجاب کے علاقہ میں نہ رہے۔
اور ہر ایک کا ملک ضبط کر لے۔ چنانچہ بہت سے خاندانوں کے مالک ضبط کر لئے نواب منکیرہ سے ہمال
تنگ کر کے بہت سا روپیہ وصول کیا جاتا تھا۔ آخر اس پر حملہ کر کے اس کے علاقہ کو بری طرح لوٹا
اس نے پیغام بھیجا کہ جنگ مجھ سے ہے رعایاؤ کا کیا تصور ہے مگر کچھ فوج برآمد کر نیسے باز نہ آئی آخر
لاحار ہو کر اس نے صلح کی درخواست کی اور یہ شرط قرار پائی کہ شہر کو نہ لوٹا جائے لیکن سکھوں نے
شہر کو لوٹا۔

کچھ فوج پکبلے کے علاقہ میں پہنچی۔ بہت سے گانوں لوٹے جلائے۔ سیکڑوں آدمی قتل
کے۔ رنجیت سنگھ کو خبر ہوئی کہ راجہ اندوہ چندلی درہنیں نہایت حسین ہیں۔ ان کو پیغام دیا
کہ ایک کا کلاں راجہ دھیان سنگھ سے کرو۔ اس نے انکار کیا۔ رنجیت سنگھ اس کی تحریک کے دہڑ
ہوا۔ جب اس پر سختی ہوئی وہ انگریزی علاقہ کو بھاگ گیا۔ اور ان دونوں بہنوں کے ساتھ
ایک ساتھ رنجیت سنگھ نے شادی کی۔

خوشحال سنگھ نے کشمیر پہنچ کر وہ انتظام کیا کہ تمام خطہ کشمیر اُجڑ گیا۔ سری نگر
کی رعایا جن کو گھر سے نکلتا اور مرجانا برا بھلا گھروں کو چھوڑ کر بھاگ نکلی۔ ہزاروں آدمی
امرت سیرلاہند وغیرہ میں آ گئے اور کھلی۔ کوچہ کوچہ بے تعداد دروازے گر پھرتے تھے۔ ہزاروں آدمی
خدا کی آواز سنائی دیتی تھی۔ سیکڑوں بھوکوں کے نامے گلیوں اور بازاروں میں مرے پڑے
نظر آتے تھے۔

کلو کا راجہ اس کے بیٹوں میں تخت کے متعلق نزاع ہوا رنجیت سنگھ کو خبر ہوئی
فوج لیکر پہنچا کہ اچھا متع ہے رتم ہاتھ لگے گی۔ اور اس کے ایک بیٹے سے ایک لاکھ روپیہ لے کر

ریاست دلاوی۔ بڑا بیٹا جو حق دار تھا اس نے بہت وا دیلا کی مگر کچھ سنا ہی نہ ہوئی۔
 قصہ آرج میں بخاری اور گیلانی سادات رہتے تھے۔ سلطنت مغلیہ کے عہد میں لنگا
 بڑا وقار تھا۔ وہی حکومت کرتے تھے۔ دل سنگھ نے اس کا محاصرہ کر کے فتح کیا اور دل گھول کر شہر کو
 لوٹا ایسا کہ رعایا دنگھولے بکھڑے کو محتاج ہو گئی۔

خلافہ

سلطان خان رئیس بہمیر پر حملہ کیا۔ اس نے خوب مقابلہ کیا۔ آخر سکھ سردار محکم
 سنگھ نے صلح کی گفتگو کی۔ سلطان خان نے کہلا بھیجا کہ میری عزت آبرو ملک کے تحفظ کا عہد نامہ
 لکھ کر بھیج دو میں حاضر ہو جاؤں گا محکم سنگھ نے عہد نامہ لکھ کر بھیج دیا وہ حاضر ہو گیا۔ رنجیت سنگھ
 نے اس کو سخت قید میں ڈالا اور عہد کا کچھ پاس نہ کیا۔

توہین معاہدہ

غریب النسا نور جہان وغیرہ کے مقبروں سے پتھر اکھڑا کر بارہ دہری تعمیر کی۔

منصف پنج

راجہ جاسنگھ مگدیا مر گیا۔ اس کے تینوں بیٹوں میں نزاع ہوا وہوں نے
 رنجیت سنگھ کو پنج مقرر کیا۔ رنجیت سنگھ نے تینوں کو قید کر کے ملک پر خود قبضہ کر لیا۔

ہذب اور جبر

خوشحال سنگھ نے سکھ بنگر راجہ کا تقرب حاصل کیا۔ لیکن اوس کا حقیقی بھائی رام لال برہمن اپنے مذہب پر رہا۔ مہاراجہ نے اوس کو سکھ بننے کا حکم دیا وہ بھاگ گیا تو مہاراجہ نے اوس کے بھائی خوشحال سنگھ کو قید کر دیا اور اس کا کل مال جائیداد ضبط کر لی۔ جب اوس کو بھائی کی برائی کا حال معلوم ہوا مرت ہوا کہ اگر سکھ بن گیا۔ رام لال سے رام سنگھ ہو گیا۔

مہمانوں پر ظلم

مہاراجہ امید سنگھ والی جوان دون کو اشتیاق ظاہر کر کے ملاقات کے لئے بلا کر قید کر لیا۔ اور اوس کے ملک پر قبضہ کر لیا۔

شاہ شجاع والی کابل رنجیت سنگھ کا مہمان تھا اوس سے کوہ نور ہیرا اور دیگر جواہرات طلب کئے۔ اوس نے بہانا کیا۔ اوس کا دانا پانی بند کر دیا اور نہایت ظلم و بے عزتی کے ساتھ اوس کا کل جواہر زروز اور چھین لیا۔

(یہ تمام بیانات ص ۲۸ سے ص ۳۱ تک سے لئے گئے ہیں)

لالہ رتن لال کہتے ہیں جب شجاع الملک کابل سے بھاگ کر رنجیت سنگھ کی پناہ میں لاہور کو آیا۔ رنجیت سنگھ اس سے دو الماس بہ جیر اور تشدو چھین لیا۔ اور اپنے قبضہ میں رکھا (عقدہ التوحید ص ۱۸۱)

نوٹ:۔ گروتیج بہادر کے معاملہ کے متعلق ایک معنون ہندو رسالہ دھرم بیر میں شائع ہوا جو رسالہ کجرت نجیب آباد مورخہ مارچ ۱۹۲۷ء میں نقل کیا گیا تھا۔ اوس کو مدح کیا جاتا ہے۔

وہو ہذا

آج ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ گروتیج بہادر مہاراج کی موت یا قربانی کا اصلی باعث کیا تھا۔ قبل اس کے کہ ہم واقعات پر روشنی ڈالیں اور اس راز کو سراہتہ کو کھولیں اس روایت کی حقیقت کا انکشاف کرنا چاہتے ہیں جو لوگوں نے گھڑ رکھی ہے۔ اور سادہ لوح ہندوؤں کو بہکانیکی غرض سے پیش کی جاتی ہے وہ روایت یہ ہے۔

کشمیر کے تمام بڑے بڑے پنڈتوں کا وفد گروتیج بہادر مہاراج کی خدمت میں حاضر ہوا اور گنڈارشی کی کراؤنگ زیب نے ہندوؤں کو تنگ کر رکھا ہے اور ان کو جبراً مسلمان کرنے کا حکم دیدیا ہے۔ آپ مہارانی کر کے ہندو مذہب اور ہندو قوم کو بچائیں۔ اس کے جواب میں گرونے کہا ہم مدد کے لئے تیار ہیں اور ہر طرح کوشش کریں گے کہ ہندو مذہب اور ہندو قوم بچ سکے۔

تیج بہادر مہاراج نے ہندوؤں کو ہدایت کی کہ تم لوگ دہلی جاؤ اور گروتیج زیب سے کہو کہ جنگ گروتیج بہادر کو مسلمان نہ کیا جائیگا ہم اسلام قبول نہیں کر سکتے۔ گرونے کے مسلمان ہونے پر ہم خود پیروی کرینگے۔ چنانچہ پنڈت لوگ دربار دہلی میں حاضر ہوئے۔ اور گروتیج زیب کے سامنے وہی الفاظ کہے جو گروتیج بہادر نے بتائے تھے۔ اور گروتیج زیب یہ سن کر خوشی سے اچھل پڑا۔ اور گروتیج بہادر صاحب کی طلبی کا پروانہ جاری کر دیا۔ لیکن جب تیج بہادر صاحب کے پہنچے پر جواب نفی میں ملا تو اورنگ زیب نے ان کو قتل کرا دیا۔ وغیرہ وغیرہ۔

اس روایت کے پڑھنے سے ہر ایسے شخص کے دل میں جو نابینا تو ہم پرست نہیں ہے بلکہ دل و دماغ رکھتا ہے کئی سوال پیدا ہوں گے جن کے جوابات تاریخ ہند کے پریشان اوراق سے تلاش کرنیکی ضرورت پیش آئیگی :-

سوالات

(۱)۔ کیا اورنگ زیب نے کوئی ایسا حکم دیا تھا کہ تمام ہندوؤں کو زبردستی مسلمان بنایا جائے۔ اگر اور کسی جگہ کے لئے نہیں تو کیا کشمیر کے لئے اس کا کوئی اس قسم کا پروانہ جاری ہوا۔

(۲)۔ کیا گروتیج بہادر کی ایسی شخصیت تھی جو کشمیر کے پنڈتوں کو امداد حاصل کرنے کیلئے پنجاب بھیج لائے۔

(۳)۔ کیا گروتیج بہادر صاحب ان کی مدد کر سکتے تھے۔

(۴)۔ کیا گروتیج بہادر جی کا چند آدمیوں کو لے کر ہندوستان کے دارالسلطنت میں حاضر ہونا۔ اور بادشاہ سے سخت نسبت سوال و جواب کرنا ہندو قوم اور ہندو مذہب کو بچا سکتا تھا۔ کیا ان کی قربانی (قتل) سے ہندو قوم کو کوئی فائدہ پہنچا یا پہنچ سکتا تھا۔

جوابات

(۱) تمام ہندوستان کی تاریخ کی پر تال کرو۔ اورنگ زیب کے حالات اول سے آخر تک پڑھو اور اس کے واقعات کو بطور مطالعہ کرو کہیں نظر نہ آئیگا کہ اس نے کوئی ایسا حکم دیا نہ تو مسلمان مورخ نے اس کا ذکر کیا نہ یورپین سیاحوں نے لکھا۔ حتیٰ کہ مٹنگولاس منوجی (جو شاہجہان سے لیکر شاہ عالم کے زمانہ تک مغلیہ دربار میں رہا) جس نے اورنگ زیب کی ہر چھوٹی سی چھوٹی حرکت کو بھی تحریر کرنے سے نہ چھوڑا اس کی کتاب میں بھی اس واقعہ کا نام و نشان تک نظر نہیں آتا۔ اورنگ زیب پنجاب، بنگال، بہار، یوپی، دکن کے باشندوں کو جبراً مسلمان ہونے کیلئے نہیں کہتا۔ لیکن تعجب کا مقام ہے کہ وہ کشمیر کے پہاڑوں میں اس قسم کا جابرانہ حکم جاری کرتا ہے۔ اور پھر اس صورت میں جبکہ واقعات بتاتے ہیں کہ اورنگ زیب اور پہاڑی راجاؤں کے تعلقاً نہایت اچھے تھے اور وہ ان راجاؤں کی ہمیشہ مدد کرتا رہتا تھا۔ اورنگ زیب اگر ہندوؤں کو جبراً مسلمان کرنا چاہتا تھا تو سب سے پہلے ضروری تھا کہ وہ اپنے دربار کے اراکین راجہ جے سنگھ اور مہاراجہ جسونت سنگھ وغیرہ اور ہزاروں راجپوتوں کو جو اس کی فوج میں ملازم تھے مسلمان کرتا۔ لیکن ظاہر ہے کہ ایسا نہیں ہوا وہ جو کچھ کرتا تھا نہ ہی تعصب یا اشاعت اسلام کا شوق اس کی تہ میں کام نہ کرتا تھا۔ پس یہ کہنا کہ اورنگ زیب نے کشمیر کے ہندوؤں کو جبراً مسلمان بنانے کیلئے کوئی حکم جاری کیا تھا بالکل غلط ہے۔

(۲) گروتیج بہادر صاحب کی شخصیت کا کشمیر کے باشندوں پر کچھ اثر نہیں اور نہ پیری مریدی کا رشتہ ہی گرد صاحب کا ان کے ساتھ قائم ہوا تھا۔ بلکہ اس وقت بھی کشمیری ہندو سکھ گروؤں کے معتقد شاؤندروں اور ہی پائے جاتے ہیں۔ پھر کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ ان میں سے وہ لوگ جو اپنی قوم کا پیشوا نہ مانتے تھے تیج بہادر صاحب مہاراج کے در دولت پر حاضر ہوئے اور مدد کے لئے درخواست کی۔

(۳) جب تیج بہادر جی کے پاس اس قدر جمعیت اور طاقت نہ تھی کہ وہ شہنشاہ ہندو کا مقابلہ کر سکیں تو وہ ان کی مدد کیا کر سکتے تھے۔ بلکہ ایسی حالت میں آمادہ جنگ ہونا سوائے نقصان کے اور کوئی معنی نہیں رکھتا۔

(۴) جن تہنایا چند آدیوں کے ساتھ ہندوستان کے سب سے بڑے بادشاہ کے دربار میں

اس غرض سے جانا کہ وہ ہندوؤں کو مسلمان کرنے سے باز آسکے۔ اور وہاں سخت لہجہ میں سوالیہ وجہ کرنا۔ ہمارے خیالی میں قوم کی خدمت نہیں۔ بلکہ اپنی جان پر سخت لانا ہے۔ خواہ مخواہ اپنے آپ کو خطرہ میں ڈالنا ہے۔ اس طریق سے ہندو قوم نہیں بچ سکتی تھی۔ بلکہ اس پر زیادہ سختی ہونیکا امکان تھا۔ (آگے لکھتے ہیں) گردہر اسے جی نے دارا کو اس وقت فوجی امداد دیا جبکہ عالمگیر کی فوج اسکا تعاقب کر رہی تھی سکھوں کی فوج نے شاہی فوج کا مقابلہ کیا اور اسوقت تک روک رکھا جب تک کہ دارا شکوہ اس کی زد سے بچ نہ گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ گردہر اسے جی کو اورنگ زیب نے دہلی میں طلب کیا۔ لیکن انہوں نے بجائے خود جانیچے اپنے بیٹے رام رائے کو بھیجا۔ رام رائے دہلی پہنچا اور دربار میں حاضر ہوا۔ اس نے اورنگ زیب کے سامنے جاتے ہی اطاعت کا اقرار کر کے جان بخشی کرائی۔ اس کی واپسی پر اسکا باپ ناراض ہوا اور اس کو حقوق گدی سے محروم کر دیا۔ یہی وجہ تھی کہ سری سرکشن جی کو گردہر اسے کے بعد گرو بنایا گیا۔ لیکن اون کا جلد ہی انتقال ہو گیا۔ اور گدی کے مالک تیغ بہادر جی مقرر ہوئے۔ رام رائے حتیٰ تلخی کو برداشت نہ کر سکا وہ سخت رنجیدہ ہوا اور اس نے اورنگ زیب کی خدمت میں پہنچ کر یقین دلانے کی کوشش کی کہ گردہر تیغ بہادر بھی ہر گوبند اور ہر رائے کی طرح مغلیہ حکومت کو نقصان پہنچانے کی تیاریاں کر رہے ہیں اور شہنشاہ دہلی کے سخت دشمن ہیں۔ تاہم سردار گان گھٹیا لڑی نے گردہر جن کا واقعہ دیوان چندو کے ساتھ دہلی لکھا ہے جو پہلے مذکور ہوا۔ آگے لکھتے ہیں (اب تمام ہندوؤں کو گردہر کے خاندان سے قلبی عداوت ہو گئی اور وہ سکھوں کی بیخ کنی کی کوشش رہنے لگے۔ اورنگ زیب کے عہد میں پہاڑی راجاؤں نے گردہر سے کہا کہ ہم آپ کی آزادی حاصل کریں گردان کے چالوں میں آگئے اور طیاری شروع کی۔ ادھر ان راجاؤں نے شہنشاہ کو اطلاع دی کہ پنجاب میں ایک باغی نے سر اٹھایا ہے اور ہم کو براہد کرتا ہے۔ بادشاہ نے صوبیدار سرہند کے نام حکم جاری کیا کہ باغی مذکور کا اسداد کیا جائے۔ اور ہندوؤں کی حفاظت کیجائے اس پر گردہر اور شہنشاہی فوج میں جنگ ہوئی۔ چونکہ یہ دیویوں گردہر ایک فقیر تارک الدتیا تھے اور ہندوؤں کے بہکانیسے جنگ و جدل پر آمادہ ہو گئے تھے اور اب ہندوؤں سے علیحدہ ہو گئے اس لئے مسلمان درویشوں نے ان کی مدد کی چنانچہ حضرت میان سیر صاحب اور اون کے مریدوں اور بدہوشاہ ساڈہوردہ والوں نے گردہر کو گوبند سنگھ کی بہت مدد کی بدہوشاہ کے چار بیٹے گردہر کی حفاظت و امداد میں شاہی فوج کے ماتھے سے قتل ہوئے۔ مایچی واڑہ میں جب گردہر اکیلے شاہی

فوج کے زخمیوں میں آگئے تو غنی خان پٹھان محاصرہ میں سے گرو کو اپنا سپر اور بیچ شریف والا
 تیار کر نکال کر لے گیا۔ جب گرو کی طاقت نہ ٹوٹ گئی تو وہ اپنے دو چوہے بچوں کو اور بیوی کو اپنے
 قدیمی ملک خوارنگکو برہمن کے ایک خفی مقام پر سپرد کر کے چلے گئے۔ گرو کو فوراً عبیدار سرہند
 کو اطلاع کر کے ان بچوں کو گرفتار کرادیا۔ عبیدار نے جب ان بچوں کے مشفقانہ اپنے دربار سے
 مشورہ کیا تو محمّد خان والی مالیر کو لے کر کہا کہ یہ بچے بے قصور ہیں۔ لیکن دیوانہ جانتے ہیں کہ ہمارے
 مارا کشتن و بچہ اش را نگاہداشتن کا رخصتہ مند و نیست گرو صاحب نے ایک خدا اور نگ
 زیب کو فارسی نظر لکھ کر مصافحہ چاہی اور اپنے حالات ظاہر کر کے تو اورنگ زیب نے نہایت تلافی
 کے ساتھ جواب لکھا کہ مجھ کو معلوم نہیں تھا کہ یہ جنگ آپ سے ہے مجھ سے تو یہ کہا گیا کہ کوئی ڈاکو
 ہے جو ملک کو تاراج کرتا ہے اس کے بعد اورنگ زیب نے عام حکم جاری کر دیا کہ گرو صاحب سے کوئی
 مزاحمت نہ کرے جہاں چاہیں رہیں جو چاہیں کریں (ماخوذ از تاریخ خالصہ)
 بندہ اسیرگی کے واقعات میں سردار گیلان شہزادہ اس طرح لکھتے ہیں۔

جب بندہ بہادر کے ساتھ سکھوں کی ایک کثیر جماعت ہو گئی تو اس نے قصبہ سامانہ
 کی طرف کوچ کر کے تمام میں مشہور کر دیا کہ جسے قصبہ سامانہ کی ٹوٹ میں شامل ہونا ہو وہ چھاگن
 بدی بچی تک ہمارے ساتھ آئے اور راستہ میں مسلمانوں کے مواضعات کو لوٹنا مانتا رہا (آگے لکھتے
 ہیں) تین روز تک شہر لوٹا گیا۔ ایک ایک سکھ نے دو دو تین تین پشت تک کا سرمایہ جمع کر لیا۔
 کچھ باقی نہ چھوڑا سارا قصبہ ویران کر دیا۔ (ملخص صفحہ ۱۸)

سرہند کے چار جا سو من کو جو وہاں پھر رہے تھے گرفتار کر لیا اور بندہ صاحب کو
 پاس لے گئے۔ انہوں نے دیکھ کر تو بالکل جان سے ہی مروا ڈالا۔ اور دو کی ناک کان کٹوا کر زندہ
 سرہند کو واپس بھیجا۔ غرض کہ لوٹ کھسوٹ کے بعد تین چار روز تک وہاں سکھوں نے خوب خوشی
 کا جشن کیا۔ بکری جیٹا کے مہا پرشاد بناتے شراہیں پیتے۔ اور واکوہ جی کا خالصہ سر می
 واکوہ جی کی فتح کا فخر مار مار کر خوش ہوتے۔ اس خبر کو سن کر پنجاب کے جتنے ڈاکو اور زمرن
 تھے سب بندہ کے ساتھ آکر شریک ہو گئے اور سکھ بن گئے۔ سوائے جو فی جینی والے کے (قصبہ
 میٹھا میں) کوئی متغصن زندہ باقی نہ چھوڑا (ملخص صفحہ ۱۹)

سکھوں نے مسلمانوں کو گڑی خیر بوزہ کی طرح کاٹنا شروع کر دیا
 (فتح سادہ پورہ) جو سامنے آ گیا کو نہ چھوڑا۔ مسلمان سخت حملے کی تاب نہ لا سکے۔

دفعۃً شہر چھوڑ چھوڑ کر بھاگ نکلے تمام رات شہر لوٹا گیا۔ دوسرے روز لشکر نے پھر تمام دن شہر لوٹا۔ اور بندہ نے وہاں خیمہ جما کر مسلمانوں کی لاشوں کو آگ میں جلا کر شمع کیا حتیٰ کہ قبروں میں سے مسلمانوں کی لاشیں اور ہڈیاں بھی نکلوا نکلوا کر جلا دیں۔ جتنی مسجدیں اور عبادت گاہیں تھیں وہ سب مسمار کر دیں بلکہ اون کے بڑے بڑے پیر بہاء الحق و قطب الدین جیسوں کی قبریں کھدوا کھدوا کر اون کی ہڈیاں تک آگ میں جلوا دیں۔ (ملخص ص ۱۷۷)

(یہ میانہیر صاحب اور مدہوشاہ کے احسان کا بدلہ تھا)

(جنگِ سرہند) کل ہندو و مشہور مشہور ڈاکو رہزن لوگ بندہ بہادر کے ساتھ آئے تھے اور شہر میں داخل ہو کر لوٹ مار کی وہ آفت برپا کی جس کا بیان نہیں۔ جو سامنے نظر چڑھا کیا بچہ کیا جو ان کیا ادھیڑ کیا بوڑھا تلوار سے دو ٹکڑے ہوا (ملخص ص ۱۷۹)

(بندہ نے سرہند میں) کوئی زن و بچہ زندہ نہ چھوڑا یہاں تک کہ حاملہ عورتوں کے شکم چاک کر دے اور ان کے بچوں کو نکلوا کر مروا ڈالا (ملخص ص ۱۸۱)

(یہ غنی خان اور محمد خان کے احسان کا معاوضہ تھا)

بندہ کے سامنے جو مسلمان آجاتا زندہ نہ چھوڑا جاتا۔ اور ہر روز یہ معمول کر رکھا تھا کہ بغیر پچاس ساٹھ مسلمانوں کے قتل کرائے پانی تک نہ پیتا تھا (ملخص ص ۱۸۳)

(جنگِ لوہگڑہ) گردے لڑکوں کے پاس بہشت میں چلا جائیگا۔ (ملخص ص ۱۸۵)

جب بندہ بہادر یہاں لوٹ کر آیا تو وہاں کے راجہ نے فریب سے اس کو ایک آہنی بیجرہ میں قید کر دیا۔ اور کہا کہ اگر تم میں کچھ کراہت ہے تو اس کے اندر سے نکلیاؤ میں تمہارا مرید ہو جاؤں گا۔ ادھر اسلم خان ناظم لاہور کو اپنی کارگزاری کی خفیہ طور پر اطلاع دی کہ میں نے بندہ کو گرفتار کر لیا ہے جس کے جواب میں وہاں سے حکم آیا کہ اسکو ہمارے پاس بھیجو۔ مگر قبل اس کے کہ بندہ بھیجا جاتا راجہ منڈی اور سکھوں نے اس حال سے آگاہی پا کر کلو پر چڑھائی کر دی۔ اور راجہ کلو کو شکست دیکر بندہ کو وہاں سے چھڑا لیا۔ (ملخص ص ۱۸۸)

ہزار مسلمانوں کو پکڑ پکڑ کر زندہ آگ میں جلوا دیا (بندہ نے) (ملخص ص ۱۹۱)

(از کتاب شیعہ خالصہ حصہ دوم معتقہ گیان سنگھ ص ۱۸۶)

ان تمام بیانات کو جو کہ ہندو اور سکھ مورخوں کی کتابوں سے ماخوذ ہیں غور سے پڑھ کر ناظرین انصاف فرمائیں کہ مسلمانوں اور خاص کر اونگ زریب غازی نے کس قدر سکھوں پر نوازش کی۔ اور سکھوں نے کس قدر وحشت اور بربریت کا اظہار کیا۔ ایک حکومت کو ایسے لوگوں کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہئے تھا۔ سکھ مصنفین نے جس قدر تاریخیں لکھیں ہیں وہ خوش اعتقادی و تعصب کا مظاہرہ ہیں۔ بعض ہندو مصنفین نے کس قدر واقعات کی جانچ کی ہے۔ مگر تعصب کی ہوا سے وہ بھی آپ کو نہ بچا سکے۔ اور بازاری افواہوں کو نقل کر گئے۔ ورنہ صحیح واقعات سکھ گروؤں اور سلطنت مغلیہ کے صرف اس قدر ہیں کہ سن ۱۷۷۷ء میں شہزادہ خسرو اپنے باپ (جہانگیر) سے باغی ہو کر لاہور پہنچا۔ اور گروارجن نے اس کی امداد کی۔ جہانگیر نے گرو کو طلب کر کے اس باغیانہ حرکت پر باز پرس کی۔ گرو کوئی تسلی بخش جواب نہ دے سکا۔ لہذا بغاوت کے جرم میں جہانگیر نے اس کو قتل کرا دیا۔ (تزرک جہانگیر و سکھس انسے۔ ڈی کننگھم تاریخ اورنگ زریب از جادونا تہہ سرکار۔)

تمام بڑے بڑے مورخ اس امر پر متفق ہیں کہ جہانگیر کو سکھوں سے کوئی مذہبی تعصب نہیں تھا۔ ارجن کے قتل کو مذہب سے کوئی واسطہ نہیں تھا۔ بلکہ یہ بغاوت کا لازمی ثمرہ تھا تاریخ اورنگ زریب از جادونا تہہ سرکار۔ و ہسٹری آف دی سکھس از کننگھم و کثیر مغلز از ارون جلد اول و اکسفورڈ ہسٹری آف انڈیا از اسمتھ)

گروہر گوبند نے جہانگیر کی فوج میں ایک عہدہ حاصل کیا۔ مگر سیاہی کی تنخواہ نہیں تقسیم کی۔ اور تمام روپیہ غبن کر لیا۔ جس کی پاداش میں جہانگیر نے اس کو قلعہ گوالیار میں بارہ برس تک نظر بند رکھا۔ (ہسٹری آف دی سکھس و کثیر مغلز۔) جہانگیر کے بعد گروہر گوبند نے شاہجہان کی ملازمت اختیار کی۔ آخر سلطنت کی مخالفت کی۔ شاہجہان پر حملہ کیا۔ شاہی فوج سے شکست کھا کر جنگلون کو بھاگ اوروہیں مر گیا۔ (تاریخ اورنگ زریب و ہسٹری آف دی سکھس) گروتیج بہاؤ نے اورنگ زریب کی ملازمت کی مگر خفیہ فوج جمع کرتا رہا۔ بہت سے ماہرن اس کے پاس جمع ہو گئے قتل و غارت شروع کیا۔ شاہی مجرموں کو پتہ دی (ہسٹری آف سکھس و دی سکھس از گورڈن)۔ سن ۱۷۷۷ء میں تیج بہاؤ باغی ہونے کی وجہ سے قتل کیا گیا۔ (ہسٹری سکھس کننگھم)

گروہوں کی موت

ترتیب	نام گروہ	کیفیت
۱	نانک	۳۹ء میں طبعی موت سے مرا۔
۲	انگد	طبعی موت سے مرا۔
۳	امرداس	اکبر بادشاہ نے ۱۵۵۶ء میں وہ زمین جاگیر میں دی جہاں امرت کا
۴	رام داس	تالاب ہے اس کے بعد تالاب بنا۔ اور شہر آباد ہوا۔ یہ گروہ طبعی موت سے مرا۔
۵	ارجن	جہانگیر نے بھرم بغاوت قتل کرایا۔
۶	ہر گوبند	طبعی موت سے مرا۔ قتل و غارت کیا۔ شاہی فوج کے مقابلہ سے فرار ہوا۔
۷	ہر رائے	طبعی موت سے مرا۔ عالمگیر کے خلاف دارا شکوہ کی امداد کی۔ شاہی فوج کو روکا۔
۸	ہر کشن	طبعی موت سے مرا۔
۹	تیغ بہادر	بغاوت و قتل و غارت کے مجرم میں عالمگیر نے قتل کرایا۔
۱۰	گوبند سنگھ	قتل و غارت کرتا تھا آخر معافی خواہ ہوا۔ دکن میں ایک خانگی قاتل کے ہاتھ سے مارا گیا۔

تیسرا باب

(۱۰)

مضامین متفرق :-

اس باب میں جس قدر مضامین ہیں وہ ان منفصل مضامین کا خلاصہ ہیں جو میں نے اپنے رسالہ جہاد اسلام المعروف باطل شکن میں لکھے ہیں۔ یہاں کسی قدر بقدر ضرورت ان کا خلاصہ لکھ دیا تفصیل طلب حضرات کو رسالہ مذکور ملا حظ فرمانا چاہیے۔

جہاد

یہ لفظ جہد سے مشتق ہے جس کے معنی کوشش کرنے کے ہیں۔ مجازاً جنگ پر بھی بولا جاتا ہے۔ مخالفین نے عوام کو بہکانے کے لئے یہ اعتراض گھڑ رکھا ہے کہ اسلام میں جہاد کا مطلب ہے جنگ مطلب یہ ہے کہ خواہ مخواہ غیر مذہب والوں کو قتل کرو۔ لیکن یہ سراسر استہام ہے خواہ مخواہ جنگ کر نیکا کہیں حکم نہیں بلکہ ایسے شخص کو مفسد کہا گیا ہے اور اس کیلئے وعید آئی ہے۔ اسلام نے جنگ کو نیکا جب حکم دیا کہ کوئی مسلمانوں پر ظلم و زیادتی کرے۔ امر حق و انصاف سے گریز کرے رسول کریم نے اس وقت تلوار اٹھائی جب برسوں تک آپ اور آپ کے اصحاب منظم سہتے سہتے تنگ آ گئے۔ اول اُن منظم سے بچنے کے لئے آپ نے وطن چھوڑا۔ جب وہاں بھی ظالموں نے چین سے نہ بیٹھنے دیا اور اس کے سوا کوئی چارہ نہ رہا کہ اب ادن کا مقابلہ کیا جائے۔ تلوار کا جواب تلوار سے دیا جائے تب آپ نے تلوار اٹھائی قرآن مجید میں پہلا حکم جو قتال کا ہے اس میں صاف صراحت ہے۔ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ۔ یعنی خدا کی راہ میں اوں سے لڑو جو تم سے لڑتے ہیں ایک جگہ جنگ کر نیکا مقصد اس طرح ظاہر فرمایا ہے وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ

رفع ہونے تک لڑو۔ چونکہ حضور علیہ السلام نے انتہائے تحمل کے بعد مجبور ہو کر رفع بطلان و فساد کے لئے تلوار اٹھائی۔ اس لئے آپ کی تمام لڑائیوں کو دفاعی کہا جاتا ہے۔ اسلامی لڑائیوں کی علماء نے دو قسمیں مقرر کی ہیں۔ ایک ہجومی یا اقدامی۔ دوسری دفاعی۔ ہجومی وہ کہ مسلمان دشمن پر چڑھ کر گئے۔ دفاعی یہ کہ دشمن کے حملہ کا جواب دیا۔ چونکہ اسلامی لڑائیاں رفع بطلان و رفع شر کے لئے ہوئی ہیں اس لئے یہ ہجوم بھی ایک قسم کا دفاع ہے۔ بدین وجہ میں نے آپ کی تمام لڑائیوں کو دفاعی قرار دیا ہے اور غالباً اس ہی سبب سے ڈاکٹر آرنلڈ لکھتے ہیں کہ آنحضرت کی جس قدر لڑائیاں تھیں وہ اقدامی نہ تھیں دفاعی تھیں (پریچنگ آف اسلام)

ہر انسان پر لازم ہے کہ تحمل کرے۔ لیکن اس کا یہ تحمل اس حد پر نہ پہنچے کہ اخلاقی قوت شجاعت زایل ہو کر بزدلی پیدا ہو جائے۔ بزدلی قومی موت کا پیش خیمہ ہے۔ چنانچہ اس خیال میں آریہ اخبار تیج بھی ہمارا اہم آہنگ ہے چنانچہ لکھتا ہے جس ملک کے باشندوں یا افراد کی یہ حالت ہو کہ وہ ہر قسم کے مظالم کو بے چوں و چرا کے برداشت کرتے جائیں۔ ٹھوکر پر ٹھوکر لگتی چلی جائے مگر اس کو گریہ و زاری کرنے کے رک جیت جوش میں نہ آئے۔ اور مظالم کے سد باب کے لئے کوشش نہ کریں۔ ان کو دنیا میں زندہ رہنے کا حق بھی کیا ہے۔ اگر وہ چاہیں بھی تو کتنے دن تک زندہ رہ سکتے ہیں آج نہیں تو کل اپنی قوم کا خاتمہ ہو کر رہ گیا۔ فی الحقیقت ایسے لوگوں کا شمار زندہ مردوں میں ہوتا ہے اور وہ جس قوم کے ساتھ بھی تعلق رکھیں باعث تنگ ہوتے ہیں (مئی ۱۹۲۷ء) جس قدر اوپر مذکور ہونا مذہبی جنگ کی اس قدر حقیقت ہے۔ رہا بادشاہوں کا لڑنا وہ کونسا ملک ہے وہ کون سی قوم ہے وہ کونسا مذہب ہے کہ بادشاہوں نے جنگ نہیں کی۔ بادشاہ ہمیشہ اپنے مفاد پر لڑتے ہیں اور ان کی ذاتی لڑائیوں کا مذہب سے تعلق نہیں ہوتا۔ مسلمان سلاطین آپس میں بھی لڑے ہیں۔ عیسائی و الیابان ملک بھی آپس میں لڑے ہیں۔ ہندو راجے بھی آپس میں لڑے ہیں۔ اور ان تینوں قوموں کے صاحبان تاج غیر قوموں کے بادشاہوں سے بھی لڑے ہیں۔ مذہبی جنگ تو وہ ہے کہ جو کسی مذہب ہی معاملہ پر یا کسی طائفہ مذہب کی سرکردگی میں ہو۔ دیگر مذہب میں تو نہیں لیکن اسلام نے اس معاملہ کو صاف کر دیا ہے کہ مذہب کے معاملہ میں سلاطین کا مرتبہ عام مسلمانوں سے کم ہے۔ دین اور دینی معاملات کے لئے بزرگان ہندو نے بڑی بڑی خنزیریاں کی ہیں۔ مشرمنہ وت لکھتے ہیں۔ سری کرشن نے کس پر حملہ کیا اور ان کی آن میں اُسے واصل جہنم کیا (۱۷۷۷ء رنہیا ان ہند) بہیم ارجن نکل سہیو قرب و جوار کی سلطنتیں فتح کرنے نکلے۔ بہت سے بادشاہوں کو مغلوب کیا۔ بہت سی ریاستوں کو خراج لیا۔ غرض بے انتہا

زور و جہاں اور بہت سال و مدت اگلے کر گھر کو پھر سے تو راجہ جہاں شہر نے ان فتوحات کی شہرت دینے کے لئے راج سوچ کر نیکا ارادہ کیا (رنہایان ہند ص ۶۶) وہ (جیم ارجن سری کرشن) ومان (راجہ جہاں سند کے شہر میں) برہمنوں کے بھیس میں پھونچے۔ بڑے اعزاز و اکرام سے ان کا استقبال کیا گیا۔ سری کرشن نے راجہ سے اس طرح خطاب کیا۔ ہمیں برہمن نہ سمجھو ہم چتری ہیں۔ یہ جیم ہے یہ ارجن ہے اور میں کرشن ہوں۔ ہم تم سے دست بردست مبارزت کرنے آئے ہیں (رنہایان ہند) سمندر گہست اس بادشاہ نے سارے ہندوستان کو فتح کر کے اپنی سلطنت میں شامل کیا (تاریخ ہند لاجپت رائے ص ۲۸) ہندو مصنفین جنگ جوی پر اپنے متقدمین کو بہت سراہتے ہیں کنھیالال ہندی لکھتے ہیں۔

در مدح راجہ راجندر

دکھاتا تھا دشمن و ہین اپنی پشت	جہاں اوس کا ہوتا تھا حملہ درشت
عدو کی آڑائی زمانہ میں خاک	ہزاروں کے دیو اوس نے ہلاکت
پریشان کیا اوس کو چیراں کیا	مریج سنگھ کو بے جان کیا
گیا نام دنیا سے گھٹیا م۔ کا	بنا جب کہ راون عدو و رام کا

در مدح سری کرشن (ص ۵۵)

کیا غرق خون اوں کو سترتا دم	جو سرکش تھے اول کیا سر قلم
بسختی کیا دشمن دین کو پست	بنا اوں کا حامی جو تھے حق پرست

(ص ۵۵) اخلاق ہندی مطبوعہ ۱۸۷۷ء

جب کوئی بڑی کئی قوم یا ملک کی ہلاکت کیلئے متنازع شدہ مقرر ہوا ہے تو اسکو مجبوراً اس رسم کی پابندی اختیار کر کے لوگوں سے خود کو بچو لے ہوئے ہر قبیلہ پر آباد ہوتا اور میدان جہاں و قتال گرم کرنا پڑا ہے مذہب ہنود کے اوتاروں میں سے ہر راج سری

پل پرستوں کا جہاد

جو عیسائی اپنا مذہب کر کے یہودی بننے سے انکار کرتے تھے ان کو قتل کیا جاتا تھا۔ یہودی (کریٹل آف اسلام) بنی اسرائیل نے میان کی عورتوں اور ان کے بچوں کو اسیر کیا

پہلے کہ نظر دہمائی (جام جہان نامہ معنیہ ہمارا جہاں کرشن پر شاہ میرا سلطنت)

اون کے مواشی اور پھیڑکبری اور مال و اسباب سب کچھ لٹ لیا۔ اور اون کے سارے شہر دن کو جن میں وہ رہتے تھے اور اون کے سب قلعوں کو چھوٹک دیا۔ سرخی غصہ ہوا کہ کیا تم نے سب عورتوں کو حصار کھا۔

تم ان بچوں کو جتنے لڑکے ہیں سب کو قتل کر دو اور ہر ایک عورت جو مرد کی صحبت سے واقف تھی جان سے مارو۔ لیکن وہ لڑکیاں جو مرد کی صحبت سے واقف نہیں ہوئیں ان کو اپنے لئے زندہ رکھو۔ (عہد قدیم ۱ اعداد ۳۱)

تو اون کی سرحد تک جا مارا۔ اور بیٹ و البون کے میٹ پھاڑ والا (سلاطین باب ۱۵) عیسائی جو شہر میں تھے مرد کیا عورت کیا بیل کیا بھیڑ کیا گد مانتے تیغ کیا (شروع باب ۶) پہلے تو بکچر عیسائی بنائے گئے (مسلمان) باقی جو رہے اون کو لگ میں جلایا۔ (پرچینگ آف اسلام) کوہستان الپکرازمیں کونٹ آف سیرمین نے ایک مسجد کو جس میں عورتیں اور بچے محفوظ تھے باروت سے اڑا دیا (کلا زمانہ مور)

تشی نو شیروان عادل نے فرقہ منزدقیہ کو قتل کیا (تاریخ ایران و تاریخ ایران حصہ اول) سر جان ملکم (۱۷۹۹)۔ گشتاسب کے بیٹے اسفندیار نے اشاعت دین کے لئے متعدد جہاد کئے اور جہاں دین و رشتہ کو رواج دیکر آیا۔ لیکن آخر اسباب گم ہوئے اور جاسپ نے جو کہ تانا کا بادشاہ تھا خود اس پر حملہ کیا اور ترک مذہب جدید کا خواہان ہوا آپس میں متعدد مذہبی خونریزیوں ہوئیں آخر میں تاناری لشکر نے شکست کھائی اور اور جاسپ مارا گیا۔ لیکن اوس کے ایک افسر نے عبادت خانہ میں اسفندیار کو زخمی کیا اور یہی زخم اوس کی موت کا باعث ہوا (مشاہیر عالم مصنفہ دنیا نا حق ص ۱۶) اس مذہبی جنگ کا ذکر سر جان ملکم نے بھی تاریخ ایران کے ص ۱ پر کیا ہے۔ پارسیوں کی مذہبی کتاب حکومت مگدھ میں بودھ مذہب کی اچھی اشاعت ہوئی۔ (تاریخ ہند ایشوری پیر شاہ ص ۷۷) ۱۷۹۱ء میں میں سزار عیسائی مار گئے۔ ۱۷۹۳ء میں تین عیسائی

زندہ جلائے گئے (تاریخ جاپان)
جین مت جینیون نے وید وغیرہ متنی کتابیں بھی پائیں اور ان کو تلف کر دیا اور ان کے اصولوں کو برباد کر دیا۔ آریوں پر حکومت کا زور چلا یا اور ان کو تکلیف بھی دی (برہمنوں کی لیلیا)

✽ بیدی ستمدار و اعلا ش زشت است ای مرزا یکبار انداز دیار از دزد کی چو خوش اندیشین کسی ناید ستمدار شتر (کا) تا مبلوعد شتر (۱۶)

ہندو دھرم

اسے انسان جس طرح بھی دشمنوں کو ہلاک کیا جا سکے اسی قسم کے کاموں کو کر کے مذہبی راحت سے زندگی بسر کرے (یجر وید ۱۰) تیج دھاری ودان پرش آپ دھرم کے مخالف دشمنوں کو لاک میں جلاؤ دالین (یجر وید ۱۰) اسے راجہ راکشش (کافر) اور تیز طبیعت عورت کو دیکھو مارو (اتروید منتر ۱۰) اس نے چاس هزار سیاہ فام دشمنوں کو لڑائی میں تباہ و غارت کیا (رگوید منٹل منہ منتر ۱۰) اندر نے ورا کو قتل کیا۔ اور قبضے کے قبضے اور گانوں کے گانوں تہ بالا کر دے وہ جو کالے داسوں کے فوجوں کو تباہ کر لے۔ (رگوید منٹ ۱۰) (ماخوذ از اردو ترجمہ کتاب قدیم ہندوستان مصنفہ سی آروت) پراش نے راکشش کو جلا نا شروع کیا اس کے دادا بشت جی نے کہا کہ بیٹا اب تم غصہ کو تھوک دو اور راکشش لوگوں پر رحم کرو وہ بے قصور ہیں (لنگ پرا ان ادہاے ۱۰) آریوں نے دیکھا کہ ہندوستان کی سرزمین وحشی قوموں کے قبضہ میں ہے اس لئے وہ ہندوستان میں رہنے کا فیصلہ کر کے آئے اس وقت بہت ملک غیر آباد تھا اس لئے اناریہ اقوام ان کی آبادی میں خارج نہ ہوئیں۔ اپنا قبضہ جانے کے بعد اس مہذب قوم کو مناسب معلوم ہوا کہ اگر کل ملک پر ایک حکومت ہو تو ترقی آسانی سے ممکن ہے اس خیال سے انہوں نے اناریہ قوم کو زیر کرنا شروع کیا (واقعات ہندو ملہی رام) جن کو ہم اصلی باشندے کہتے ہیں جو آریہ نسل سے پامال ہوئے (تاریخ ہند) وشنو متر جی اون کو (رام چندر اور اون کے بھائیوں کو) لیچون سے لڑنے کے لئے لگے جن میں ان کشتریوں نے فتح پائی (تاریخ ہند حصہ اول لالہ لاجپت رائے ص ۱۱۱) لالہ لاجپت رائے تاریخ ہند حصہ اول میں لکھتے ہیں بعض ہندو راجاؤں نے بلاشبہ کچھ زیادتیوں جینیوں اور بودھوں پر کیں۔ اور نیز جین اور بودھ راجاؤں نے ہندوؤں پر بھی ظلم کئے (ص ۱۱۲) پانڈیا خاندان کے راجہ کونامی نے جینیوں کو بہت ستایا اول یہ راجہ خود بڑا کٹر جین تھا پھر وہ اپنی رانی کی ترغیب سے شیو مت کا اپاسک ہو گیا۔ کہا جاتا ہے کہ اس نے آٹھ ہزار جینیوں کا چھڑا اتر واکراؤں کو نہایت عذاب سے مارا (ص ۱۱۳) یہ بادشاہ (مہندرو رمان) ابتدا میں جین تھا مگر پھر اس نے شیو مت اختیار کیا۔ اور جینیوں کے مشہور پائلی پترن کو جو جنوبی آرکٹ میں تھا تباہ کیا (ص ۱۱۴) اس خاندان (گنگا خاندان) کے راجاؤں کا دھرم اول بودھ تھا بعد میں کئی راجے وشنو ہو گئے۔ اور کئی راجے پہلے جین مت تھے اور پھر شیو مت میں شامل ہو گئے۔ (اس کے لکھتے ہیں) بعض راجاؤں نے جین ہونے کی وجہ سے شیو مت والوں پر اور بعضوں نے شیوئی ہو کر جین دھرم والوں پر سختی کی۔ (ص ۱۱۵) ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ ہندوؤں کے پولیٹیکل

زیادہ میں ہندوستان میں مذہبی اختلافات کی وجہ سے کبھی ظلم و ستم نہیں ہو سکتا (مشہور)
 گر گوہر سنگھ مسلمان کے قتل کرنے کو ثواب عظیم اور اپنی نجات کا موجب تصور
 کرتے تھے۔ (تاریخ پنجاب کتب خانہ لاہور) ترکوں (مسلمانوں) کو ناپسند کرنا خالصہ بھی پر
 فرض و واجب ہے (پرنسپل سلیو ویل سٹیٹ پیس میں لاہور بحوالہ جنم ساکھی)۔
 عرصہ صحن جنگ کے احکامات ہر مذہب اور ستر و مہر، ہیمیا اور اپنے اپنے وقت
 میں ہر ایک نے اس کو برقرار رکھا ہے۔ صاحب عقل کے لئے قابل غور یہ بات ہے کہ کس مذہب کے احکام
 جنگ مذہب و ریمانہ اور کس کے وحشیانہ ہیں۔ دیکھو کہ بالاحوالہ بات اور گردش ابواب کے بیانات
 سے انظرین کو یہ معلوم ہو گیا کہ غیر مسلم جنگ آوروں نے نہایت ظلم و ستم کے ساتھ زیر دست قوموں
 کو برباد کیا ہے۔

اسلام کے جنگی احکام

۱۔ ہوتم سے لڑیں اور ان سے لڑو۔ ۲۔ ہتھیار تھارے دشمن تکلیف دیں تم اسی قدر
 تکلیف دے سکتے ہو اور اگر صبر کرو گے تو خدا کی خوشنودی کا باعث ہو گا۔ زیادتی کرو گے گنہگار
 ہو گے۔ ۳۔ اس جنگ کا لڑو جب تک فساد رفع ہو۔ ۴۔ دشمن صلح چاہے تو صلح کر لو۔ ۵۔ جب
 قابو پا جاؤ تو معاف کر دو۔ ۶۔ عورتوں بچوں بوڑھوں فقیروں مذہبی خدمات کرنے والوں کو
 قتل نہ کرو۔ (اس حکم سے وہ عورت مستثنیٰ ہے جو قتال یا باعث قتل و فساد ہو۔ بھلا درخت
 اور کھیت نہ کاٹو۔ ۷۔ آگ نہ لگانی جائے۔ (اس حکم سے وہ مویج مستثنیٰ ہے جس سے دشمن
 تقویت پاسکے۔ شدید مجبوری و مغبنی کا وقت مستثنیٰ ہے)۔ ۸۔ معاہدہ منہدم کئے جائیں۔ ۹۔ جو
 وعدہ کرواؤں کو پورا کرو۔ ۱۰۔ اگر کوئی کافر مشرک امن طلب کرے تو اس کو امن دو۔ ۱۱۔ جو
 قیدیوں کو آرام سے رکھو۔ ڈاکٹر آرٹلڈ لکھتے ہیں یہ لشکر (اسلامی لشکر) اور انصاف اعتبار
 کے اصولوں کا پابند تھا جن کو حضرت ابو بکر نے اول معرکہ شام میں پابندی کے لئے اس طرح
 ہدایت فرمائی تھی کہ:- انصاف کرنا جو وعدہ کرواؤں کو نہ توڑنا۔ بچوں بوڑھوں عورتوں کو قتل
 نہ کرنا جن درختوں میں پھل لگے ہوں اور ان کو نہ کاٹنا۔ ریوڑن گلوان اور نہ لیں کو کھانے کی ضرورت
 کے سوانہ مارنا۔ (پرنسپل آف اسلام) پنڈت ویکانند لکھتے ہیں میں سمجھتا ہوں جن دشمن اور

اپنی لوگوں نے مسلمانوں کو کہ ساتھ جبر و تشدد کیا تھا اور بڑی سخت تکلیفیں اور اذیتیں پہنچائی تھیں اور ان کو جتنی سزا دی جاتی تھی بے جا ہوتی۔ لیکن ایسے لوگوں کے ساتھ رحم اور مہربانی کا برتاؤ کرنا حضرت محمد کی رحمت اور سچائی کا بڑا اچھا ثبوت ہے۔ ظالم کو سزا دینا ہر مذہب میں درست ہے۔ راوی نے جب سیتا جی کو بہکایا اور شرعی رامجندر جی کے ساتھ دغا بازی کی تو قابو حاصل ہو جانے پر رام چندر جی چار اچھے اسے راکش سے بدلہ لیا تھا (اخبار نور مارچ ۱۹۷۷ء) دیگر مذاہب کے جنگی احکامات اور عمل کا کچھ پہلے بیان آچکا ہے کچھ آگے مذکور ہوگا۔

دنیا میں شاعلیہ اسلام

اسلام نے انہی تبلیغ کا طریقہ اس طرح تعلیم کیا ہے کہ اُدْعِ إِلَى سَبِيلِ سَبَاتٍ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ۔ یعنی اپنے خدا کے راستہ کی طرف لوگوں کو دانشمندانہ طریق اور اچھی نصیحتوں سے بلاؤ۔ درحقیقت تمام مذاہب عالم میں جس قدر جلد حیرت انگیز شاعت اسلام کی ہوئی یہ بات کسی دوسرے مذہب کو نصیب نہ ہوئی۔ اس کا سبب اسلام کی سادگی اور اس کے مسائل کا موافق فطرت ہونا۔ اور اس کے حاملوں کا حسن اخلاق تھا۔ خدا کے ذات پر ایمان کے متعلق ایسی سادہ تعلیم ہے کہ جس میں کوئی ایجنڈا بیچ نہیں۔ ایک بچہ۔ ایک جاہل۔ ایک دشمن بھی اس کو آسانی سے سمجھ سکتا ہے۔ اسلام صاف کہتا ہے کہ خدا ایک ہے وہ اپنی ذات و صفات میں ہر طرح سے یگانہ ہے۔ کوئی اس کا مثل و نظیر و شریک و ہم نہیں۔ اسلام خدا کو نہ ایک کاتین بتاتا ہے نہ تین کا ایک نہ اس کے دو معصومان کر اس کو مدِ فضول ٹھہراتا ہے نیکی کی جزا جنت ہے جہاں ہر قسم کی ظاہری و باطنی راحت ہوگی۔ بدی کا عوض جہنم ہے جہاں ہر قسم کی تکلیف ہوگی۔ یہ نہیں کہ انسان مرنے کے بعد کتنا سوز۔ گدھا بنایا جائے۔ اسلام کی کتاب ایسی کتاب ہے جو اپنے نزول کے وقت سے آج تک محفوظ ہے۔ جسکی فصاحت، بلاغت و حکمت مسلم ہے۔ اسلام کے حامل شرفاً۔ نجاباً۔ برگزیدہ لوگ ہیں۔ جسکی لائف دستور موجود و محفوظ ہے پادری مرقس ڈاؤن لکھتے ہیں۔ مذہب اسلام کی انتہا درجہ کی سادگی نے اس کے جلد جلد شائع ہونے

میں بہت بڑا حصہ لیا۔ یہ ایک ایسا مذہب ہے جس سے عقل انسانی کو فطری مناسبت ہے۔
 (مختار اور مستحق) گاندھی جی لکھتے ہیں اسلام کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ فطرت انسانی کے
 مطابق ہے۔ (زمینہ شمع) بھوانی سنگ (انڈیا) منشی سدا سکھ لال لکھتے ہیں: ”مختار نے اپنی
 فصاحت و بلاغت سے اگر ٹر سکنا۔ عرب کو مرید کر کے (تاریخ ہند) مٹھرا کے رام سو امی لکھتے
 ہیں کہ حضرت محمد صاحب کی تعلیمات کا حاصل توحید باری تعالیٰ اور مساوات انسانی ہے (زمینہ
 شمع) بند و فاضل پروفیسر ایچ۔ سی۔ کمار۔ بی۔ اے۔ ایف۔ بی۔ ایس۔ جاکٹ جنرل
 سکریٹری تھیو سوفیکل سوسائٹی لکھتے ہیں: ”دس سال کے قلیل عرصہ میں جو عالیشان کامیابی
 حضرت محمد صاحب کو حاصل ہوئی اسکی نظیر دنیا کی تاریخ میں نہیں ملتی۔ بدھ دھرم کی کامیابی راجہ
 اشوک کی حمایت سے ہوئی۔ عیسائی مذہب کی کامیابی شاہ کاسٹنٹائن کی مدد سے ہوئی اور دونوں
 طویل عرصہ کے بعد۔ مگر اسلام کی کامیابی خود آپ کے ذریعے سے ہوئی۔ اور اس کی سرعت ایسی
 تھی کہ اب تک حیرت پیدا کرتی ہے۔ حضرت محمد صاحب نے جو فتوحات حاصل کیں وہ زیادہ تر تالیف
 قلوب کی فتوحات تھیں۔“ لالہ رام چندر۔ بی۔ اے۔ ال۔ ال۔ بی۔ پریزیڈنٹ اٹورنس لکھ
 سہالا ہور لکھتے ہیں۔ و صانیت و مساوات دونوں بیش بہا اصول دنیا کو حضرت بانی اسلام
 نے دئے۔ محمد علیہ السلام انسانی جماعت کے سب سے بڑے رہنما اور بادی ہیں۔ جب تک وحدت
 و مساوات کے اصول سے بڑھیا اصول دنیا کو دستیاب نہیں ہوتے اس وقت تک اس فیض انسانی
 کا سہرا حضرت محمد علیہ السلام کے سر سے لگا۔ (الفضل ص ۲۹) گروکل کانگڑی کے پرنسپل
 رام دیو۔ ایم۔ اے لکھتے ہیں: ”قرآن کی بھاشا (زبان) بہت سندر (عمدہ) ہے اس میں نصرت
 بلاغت بھری ہے۔ اس سے بھی کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ قرآن کے اندر کئی بہت اچھی باتیں
 ہیں۔ قرآن کی توحید میں کسی کوشک نہیں۔ صاف بتایا ہے کہ اللہ ایک ہے۔ عرب کے اندر
 عورتوں کا کوئی درجہ نہ تھا۔ محمد صاحب نے عورتوں کے حقوق قایم کئے (پرکاش فروری
 ص ۷۷) پروفیسر دہرجی وائس چانسلر ہندو یونیورسٹی نے گروکل کے جملہ میں تقریر کرتے ہوئے
 کہا: ”حضرت محمد صاحب نے جس رنگ میں توحید الہی کو قایم کیا وہ ایک بے نظیر طرز تھی۔“
 (الفضل ص ۷۷) پروفیسر دہرجی رام ممبر پنجاب کونسل لکھتے ہیں: ”آپ نے (محمد) انسانی ترقی
 کے لئے جتنی کوششیں فرمائی ہیں وہ بالکل غیر فانی ہیں۔ ان کوششوں کے باعث دنیا
 ہمیشہ تک آپ کی احسان مندر ہے گی (الامان اگست ص ۷۹) لالہ رام چند پنچندہ ایڈووکیٹ

لاہور لکھتے ہیں: پیغمبر اسلام حضرت محمد کو اپنی مشن کو رائج کرنے میں جو کامیابی ہوئی ہے وہ سچ سچ حیرت انگیز ہے انشائے خدا۔ کینہ در جنگجو عربوں کے قبیلوں کے جو بت پرستی اور قوم پرستی میں غرق تھے آپس کے جھگڑوں اور جوا بازی میں محو تھے انا فانا خدا پرست بنادیا۔ تمام قبیلے ایک سردار کے جھنڈے کی نیچے آ گئے اور ایک متحد قوم بن کر نہایت ہی قلیل عرصہ میں۔ ایشیا۔ شمالی افریقہ۔ جنوبی یورپ میں پھیل گئی۔ اور وہاں اپنی تہذیب کے جھنڈے نصب کر دیے۔ دنیا کی تاریخ اس کامیابی کے بالمقابل دوسری مثال پیش کرنے سے قاصر ہے کامیابی کی مثال ہے۔ اور انسان سو سالی کو بارہ سال میں جیتی تھی اور پھر پانچ سال کی اس کے سوا دوسری مثال نہیں مل سکتی۔ یہ ایک حیرت انگیز معجزہ ہے کہ ان کی بددلت و عداوت مساوات کے پیش بہا اصولوں کا کثیر التعداد انسانی جانشینوں میں عمل پیرا ہو گیا۔ انسان نسبت مجموعی تہذیب کے راستہ پر آگے بڑھنے لگے وہ انسان جو فرقہ وارانہ لفظ رکھتا ہے اور یہی پیغمبر اسلام کے انسانی احسانات کو فراموش نہیں کر سکتے۔ (الامان الگسٹ سولہ ص ۱۷) سردار کش سنگھ لکھتے ہیں: اس بعثت و دعوت کے بعد مغربی ارض پر ایک جدید تہذیب اور ترقی کا ظہور ہوا۔ پھر زیادہ تعجب خیز امر یہ ہے کہ اس تہذیب کے بانی و ہی لوگ تھے جو کچھ دلوں پہلے بالکل وحشی تھے اور تہذیب کی ہواا دن کو چوبھی نہیں گئی تھی۔ وہ لوگ دلت و دلت شرا میں رہتے تھے اور آپس میں کشت و خون کے سوا ان کا کوئی کام نہ تھا۔ معمولی بات پر بھی قبیلے کے قبیلے کٹ مارتے تھے لڑکی کی ولادت اس قدر تنگ خیال کی جاتی تھی کہ پیدا ہونے ہی گلا گھونٹ دیا جاتا تھا غلاموں اور لونڈیوں کے ساتھ ظالمانہ برتاؤ کی کوئی حد نہ تھی۔ جہالت کی اتنا یہ تھوڑا کہ دادا پر داد کا بدلہ پوتے پر پوتے لیتے تھے۔ ان حالات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ کسی معمولی تعلیم کا اثر نہ تھا بلکہ حضرت محمد صاحب کو خداوند عالم کی طرف سے خاص مدد و معاونتیں تھیں کہ باوجود ان کے غلبہ تعلیم یافتہ ہونے۔ اور اس سو سالی میں نشوونما پانے کے ایسی کامیابیوں کے رکھائی کہ جس سے ہم یہ مان لینے پر مجبور ہیں کہ حضرت محمد صاحب ضرور بندگان خدا کی ہدایت کے لئے خدا کے بھیجے ہوئے تھے۔ (آگے لکھتے ہیں) حضرت محمد صاحب کی شخصیت عظیم شخصیت تھی۔ چنانچہ ہمارے آقا سردار گرد ناتک صاحب نے جن کی مذہبی واداری اور بے لاگ انصاف پسندانہ تعلیم کو ایک دنیا نے مانا ہے۔ انہوں نے حضرت محمد صاحب کی سیرت کے مطالعہ کے بعد ان کی تعریف میں جو دو لکھا ہے وہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت محمد صاحب کی شخصیت دنیا کے تمام انصاف پسند اور غیر متعصب

نداسب میں بھی پسندیدہ اور مقبول رہی ہے اور انہوں نے فرمایا ہے ۔
 ڈسٹانور محمدی دہلوانی رسول نامک قدرت دیکھ کر خودی گوسب بھول
 (اخبار خلافت، بمبئی ۳۸، نومبر ۱۹۱۹ء عیسوی)

ڈاکٹر لیسان لکھتے ہیں کہ قرآن کی فصاحت و بلاغت روز نئے مسلمان پیدا کر لیتی تھی
 (تملن عرب) رچورڈ پادری غلام مسیح - اویٹر ذرا نشان لکھتے ہیں (خدا تدری اور خدا پرستی
 آپ کی (محمد) زندگی میں نمایاں جگہ رکھتی ہے) آگے لکھتے ہیں) آپ کے زمانہ کے آزاد عرب کے
 سرداروں کے مشاغل زندگی کا اور عربوں کے مذہبی عقائد و رسوم کا تاریخ نویسون نے نہایت
 سیاہ خاک کھینچا ہے۔ ان کی شراب نوشی کا جوابازی کا ان کے حب و نسب پر فخر کر نیکا اون کی
 خود غرضانہ زندگی کے تباہ کن طرز عمل کا۔ ان کے ظلم و شر کا۔ اور غلاموں و غیرہ سے بر سلو کیوں کا
 بیوہ یتیموں پر مظالم روا رکھنے کا۔ ناج رنگ میں مشغول رہنے کا۔ کفر و نفاق کا مفصل ذکر کیا
 ہے۔ مگر حیرت اس بات میں پائی جاتی ہے کہ تاریخ نے آنحضرت کو خوشحالی اور فراخ البالی اور اپنی
 کامیابی اور اقبال مندی کے زمانہ میں بھی عربوں کی کمزوریات سے مانوس نہیں دکھایا۔ ڈاکٹر
 لیسان لکھتے ہیں اسلام کی وضاحت اعتقادات اور اس کے ساتھ دوسروں کے مقابلہ میں نیکی
 اور انصاف جس کی مہر اس مذہب پر کی گئی ہے اس کی عالمگیر اشاعت کا بہت بڑا باعث ہے۔
 (تملن عرب) محمد صاحب امن و امان کے خواہاں تھے وہ لوگوں کو تعلیم دیتے تھے۔ خدا کی عبادت
 کرو۔ نیک کام کرو (تاریخ ہند ایشوری پرشاد) شریعے پر کاش دیو جی لکھتے ہیں۔ آنحضرت کی
 ذات سے جو فیض دنیا کو پہنچے اون کے لئے نہ صرف عرب بلکہ تمام دنیا کو ان کا شکر گزار ہونا مناسب
 ہے (سرخ عمری محمد صاحب) ڈاکٹر جی۔ ویل لکھتے ہیں (بیشک محمد صاحب نے گمراہوں کے لئے
 ایک بہترین راہ ہدایت قائم کی۔ اور یقیناً آپ کی زندگی نہایت پاک و صاف تھی۔ آپ کی خوش
 اخلاقی رحمدلی مجدد نہ تھی) مسٹر ایڈورڈ مونسے لکھتے ہیں (جو سائٹی کے تذکرہ اور اعمال کی تطہیر
 کے لئے جہاں سوہ حسنہ پیش کیا ہے وہ آپ کو انسانیت کا محسن اول قرار دیتی ہے)۔ ایس
 مارکیو لکھتے ہیں (آنحضرت کی درمندی کا دائرہ انسان ہی تک محدود نہ تھا بلکہ جانوروں
 پر بھی ظلم و ستم توڑنے کو بہت برا کھا ہے) مسٹر ایڈورڈ لکھتے ہیں (محمد کا مذہب شکوک و شبہات
 سے پاک ہے) اخلاقی احکام جو قرآن میں ہیں اپنی جگہ پر کامل ہیں (پرچنگ آف اسلام) گاندھی
 جی لکھتے ہیں مجھے قرآن کو الہامی کتاب تسلیم کرنے میں ذرہ بھر تاثر نہیں (ینگ انڈیا) (قرآن

کی عبارت کہیں فصیح و بلیغ اور مضامین کیسے عالی و لطیف ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک سین
 ناح نصیحت کر رہے تھے۔ اور ایک حکیم فلسفی حکمت الہی بیان کرتا ہے۔ کوئی انسان مثل اس
 کے (قرآن) نہیں بنا سکتا۔ یہ لازوال معجزہ ہے (مسٹر سیل) یہ (قرآن) تخریف سے پاک ہے
 (دیباچہ قرآن جی ایم راؤ ویل) مذہب اسلام اس بات پر فخر کر سکتا ہے کہ اس میں پرہیزگاری
 کا ایسا درجہ موجود ہے جو کسی اور مذہب میں پایا نہیں جاتا۔ (لائف آف محمد) لائف آف آس
 جلی لکھتے ہیں۔ جو اخوت پیغمبر اسلام نے قائم کی ہے کوئی نہیں کر سکا۔ جس مضبوط چٹان پر اسلام
 کی بنیاد حضرت مہدوح رکھی ہے وہ کسی کو ملے نہ ملے گا۔ (زمیندار سلسلہ ۱۹) اسلام نے تلوار کے بل پر
 کائنات انسانی میں رونق حاصل نہیں کیا۔ بلکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی سادگی بے نفسی
 عبودیت و موافقت کا انتہائی احترام اپنے رفقا و متبعین کے ساتھ گہری و بے شکلی جبروت بے خوفی اللہ تعالیٰ
 پر کامل بھروسہ اور اپنے مقاصد و نصب العین کی حقانیت پر کامل اعتماد اسلام کی کامیابی کے
 حقیقی اسباب تھے۔ (ملت کراچی ۹ مارچ ۱۹۷۱ء) سری راجندر جی مہاراج و جگوان کرشن جی
 دیگر و نامک دیوجی۔ حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ یہ روحانی بادشاہ تھے اور میں کہتا ہوں کہ ان میں
 ایک روحانی شہنشاہ بھی جس کا مقدس نام محمد تھا۔ جس کے معنی ہی ہمارے گئے۔ اور جس کی پور لائف
 کے متعلق کچھ کہنا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ ہر ایک رفتار نے اگر دنیا میں بہت کچھ کیا مگر حضرت محمد
 صاحب نے دنیا پر اس قدر احسان کئے ہیں کہ جن کی مثال نہیں مل سکتی۔ (رہبر دکن از علیجناب
 بھگت راؤ صاحب ایڈووکیٹ کوہری) حضرت محمد کا ظہور بنی نوع انسان پر خدا کی ایک رحمت تھا
 لوگ کتنا ہی انکار کریں مگر آپ کی اصلاحات عظیمہ سے چشم پوشی ممکن نہیں۔ ہم بودھی حضرت محمد سے
 محبت رکھتے اور آپ کا احترام کرتے ہیں۔ اسی وجہ سے برائیاں ہم بخوشی اپنی لوکیان مسلمانوں کو دیتے
 ہیں۔ (مضمون پیشوائے عظم مذہب بودہ علیجناب مانگ توک صاحب از رہبر دکن ۱۹۷۱ء)
 لوگ کہتے ہیں کہ اسلام شمشیر کے زور سے پھیلا۔ مگر ہم اس رائے سے موافقت کا اظہار نہیں کر سکتے کیونکہ
 وہ بدعتی چیز پھیلائی جاتی ہے وہ جلدی ظالم سے واپس لی جاتی ہے۔ اگر اسلام کی اشاعت ظلم کے
 ساتھ ہوئی ہوتی تو آج اسلام کا نام و نشان بھی نہ رہتا لیکن ایسا نہیں ہے بلکہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ
 اسلام دن بدن ترقی پر ہے کیونکہ یہ اس لئے کہ بانی اسلام کے اندر روحانی شکتی تھی منش ماتر انسان
 کے لئے پریم تھا۔ ان کے اندر محبت اور رحم کا پاک جذبہ کام کر رہا تھا۔ نیک خیالات اور ان کی رہنمائی
 کرتے تھے (از علیجناب ایڈیٹر صاحب رسالہ ست ایش متقول از ملت ۹ مارچ ۱۹۷۱ء) حضرت

کی شان میں ناواقفیت یا شرارت سے یہ کہنا کہ ان کی تعلیم میں قتل و خونریزی تھی بالکل غلط و
 خلاف واقعہ ہے۔ جس شخص کا دل نھینٹے نھینٹے بچوں کے رونے سے بے قرار ہو جائے۔ جو
 ہزاروں گالیوں اور دشناموں کو بھی اپنی نگاہ نیچے رکھے۔ اور کعبہ مکرمہ کی فتح کے روز صبر و تحمل رحم
 و رواداری کا وہ بے مثل مظاہرہ کرے کہ اس کی نظیر پیغمبران عالم میں نہیں ملتی کہ اپنے بدترین
 دشمنوں کو بھی قابو حاصل ہونے پر معاف کر دیا۔ (از عالجنا بابو پرچ بہاری لال صاحب بی۔ اے
 ایل۔ ایل۔ بی۔ ڈی۔ ایل۔ منقول از ملت سلسلہ) خود رسول اللہ اپنی غیر مسلم رعایاے جس قسم کا برتاؤ کو کر
 تھے اس پر واقعات ذیل سے بخوبی روشنی پڑتی ہے۔ مدینہ منورہ کے پاس ایک مقام خیر ہے جہاں کی
 رعایا، یہودی کا فر تھی۔ ایک مرتبہ انہوں نے گوشت میں زہر ملا کر کھا نیکی بھیجا۔ آپ نے اس تحفہ کو
 لے لیا۔ جب تہہ لگ گیا کہ اس میں زہر ملا ہوا ہے تو ان لوگوں کو بلا کر دریافت فرمایا انہوں نے اقرار
 کیا۔ مگر رسول کریم کے تحمل کو دیکھا جائے کہ باوجودیکہ ان لوگوں نے آپ کے قتل کا ارادہ کیا تھا
 اور آپ کی رعایا، اور کا فر تھے مگر آپ نے معاف کر دیا۔ اور انتقام کا خیال تک بھی دل میں نہ آنے دیا
 خیال کرنے کا مقام ہے کہ جب قصور وار کا ترک کو آپ نہیں مارتے تھے اور نہ ماریکا حکم دیتے تھے تو
 بے قصور کسی کا فر کو مارنا کیسے جائز ہو سکتا ہے (از عالجنا پندرہ رام کنور چولہ۔ ایم۔ اے۔ ایم۔
 آر۔ ایس منقول از ملت سلسلہ)

ترے کندھان بھالیان ترے سودے بھید
 توریٹ انجیل زبور ترے پڑے سن دے وید
 رہا فرقان کتیبے کل جگ میں پروان
 مطلب دو مان نا پاپا ہندو مسلمان
 ماتھے سے گوتری ترپون روزہ نہ نماز
 عملان با جہون مومنون دوزخ و قی عذاب
 مطلب۔ ہندو مسلمانوں نے توریٹ انجیل زبور وید بہت سی کتابیں دیکھ ڈالیں مگر مقصد ماتھے نہ آیا
 البتہ مقصد قرآن میں غل کی صورت میں ملا ہے نماز روزہ اور عمل کے بغیر دوزخ نصیب ہوگا۔
 (کے دی ساکھی از نور سلسلہ)

پت دن پوجاست دن پنج جب دن کا ہے جینو
 نادہود ہو ملک چڑھا و سچ دن سوچ نہی
 کل پران کتیب قرآن پو تھی پندے سچ پران
 (مطلب پوجا پاٹ کام نہیں دے سکتا چھوٹ چھات بھی بیکار ہے۔ جینو اشران ماتھے پر تلک لگانا
 کچھ کام نہ آئیگا۔ اس زمانہ میں اگر کوئی کتاب کام آئے تو وہ قرآن ہے جس کے آگے پوتی پران
 کچھ بھی نہیں) (گرمقہ باوانا نک ۳۳۱ از نور جلالی سلسلہ)

عرض اسلام کی اشاعت کا باعث بزرگان اسلام کا حسن اخلاق قرآن مجید کے موافق
عقل و فطرت تعلیم بنیاد فضاہت و بلاغت ہے۔
(نوٹ حاشیہ صفحہ ۱۲ پر ملاحظہ کیجئے)

ہندوستان میں اشاعت اسلام

ہندوستان میں اشاعت اسلام کا دافلہ محض قدرت کی کار سازی سے ہوا اور حضور
عالیہ السلام کے عہد میں ہوا۔ یعنی شہر کدنگور (علاقہ ملابار) کے راجہ سامری نے شب کو معجزہ شوق الفجر
دیکھا جب تحقیق کی تو حضور علیہ السلام کے دعوئے نبوت کا حال معلوم ہوا۔ پرانی کتابوں کے جانینوں کو
اور منجموں نے کہا کہ عرب میں ایک نبی ہو گا اس کے ماتھے پر یہ معجزہ ہو گا۔ چنانچہ راجہ مشرف باسلام
ہو کر مدینہ منورہ کو روانہ ہوا۔ اس راجہ کا تذکرہ ملا بار میمنول و ملا بار پیدٹ مرتبہ لالہ نہراج میں
بھی ہے۔ بالوکٹ بہاری لال نے بھی اپنی کتاب گورنمنٹ ہند کے صفحہ ۱۳۳ پر اس راجہ کا ذکر کیا ہے۔
مشر ڈپٹی لال سنگھ نے سوانح عمری سلطان حیدر علی میں اس راجہ کے مشرف باسلام ہونیکا ذکر کیا ہے
اس راجہ کا نام میرامن پیرول تھا اس ہی زمانہ میں اس ہی معجزہ کو دیکھ کر راجہ دھارمسلماں ہوا
اور ایک ہندو فاضل و امیر تن نام مسلمان ہوئے جو بابا رتن صحابی کر کے مشہور ہیں اون کا مزار
آج تک زیارت گاہ خلائق ہے سوائے عرب میں مسلمانوں کی مختصر جماعت جس میں عورتیں بچے بوڑھے
سہی تھے بغرض زیارت قدم آدم علیہ السلام عرب سے جزیرہ سراندیب کو روانہ ہوئے بادخالفانہ
ان کشتیوں کو علاقہ ملابار کے کنارے لگا دیا۔ مجبور آئے قافلہ اتر کر شہر کدنگور میں داخل ہوا۔ یہاں کو
راجہ نے اس پریشان حال غریب الوطن قافلہ کے ساتھ نہایت اچھا برتاؤ کیا۔ اس کی مہربانیوں سے
گرویدہ ہو کر یہ گروہ یہیں زمین گیر ہو گیا۔ راجہ نے ان کو معززہند سے دئے۔ مناصب و جاگیرات دین
ان لوگوں کی وجہ سے عرب سے مستحکم تعلقات تجارت و آمد و رفت قائم ہو گئے۔ چنانچہ ایک فاضل کے
ساتھ صحابی رسول کریم حضرت تمیم انصاری تشریف لائے اور یہیں وفات پائی۔ اون کا مزار آج تک
زیارت گاہ خلائق۔ اور مسلمانانِ قرن اولی کی سرزمین ہند پر قدرتی فرمانی کا شاہد عادل ہے۔
چونکہ اس گروہ میں سے بعض وہ حضرات تھے جن کو شرف صحبت رسول کریم حاصل ہوا تھا اہل اکثر

بتائیں کہ اس وقت کس نے جبر کیا تھا۔ لالہ تن لال کہتے ہیں: حاکم سرانندیپ پہلے راجا جان
ہندوستان سے اور بحقیقت اسلام کے واقف ہو کر حاکم کر آم کے وقت میں نابھہ شریعت
کا ہوا۔ (عمدۃ التواریخ ص ۱۹) ڈاکٹر آزاد صاحب نے اپنی کتاب پریمنگ آف اسلام میں نہایت
شرح و بسط اور دلائل قویہ سے ہر حصہ ملک ہندوستان کے متعلق ثابت کیا ہے کہ ہندوستان میں
اشاعت اسلام اولیاء کرام و علمائے عظام کے ذریعہ سے ہوئی۔ سلاطین کا اس سے کچھ تعلق نہ تھا اور
بزرگان اسلام نے زور اخلاق حسنہ و دلائل قویہ ہندو سے اسلام کو منوایا۔ (مسئلہ عام میں راجہ مر گیا
اوس کا بیٹا راجہ ہوا اور مسلمان ہو کر خدایا الدین شرقی لقب اختیار کیا۔ (راجہ کانس کا بیٹا)۔
مختصر سیر گلشن ہند مصنفہ بابور ام) دوسری راجہ (کشیہ) کا لاکا نرجن دیو شہنشاہ کو جانشین ہوا
اور قوم کا برہمن تھا۔ مؤید الدین اہل شاہ نامی ایک مسلمان فقیر کشمیر میں رہتا تھا۔ نرجن اوس پر
ایمان لاکر مسلمان مع خاندان کے ہو گیا اور اپنا نام صدر الدین رکھا (مختصر سیر گلشن ہند) اگرچہ ان
اسلام بجز اشاعت اسلام کرتے تو جن جن حصص ملک پر مسلمانوں کا زیادہ عرصہ قبضہ رہا ہے وہاں
بھی زیادہ مسلمان ہوتے۔ لیکن پراچتک مسلمانوں کا قبضہ ہے مگر دکن میں مسلمانوں کی تعداد پندرہ
فیصد ہی ہے بھی کم ہے۔ راجپوتانہ۔ سیلون۔ برما پر کبھی مسلمان قابض نہیں ہوئے لیکن وہاں مسلمانوں
کی خاصی تعداد ہے۔ اخیر دور سلطنت مغلیہ تک ہندوستان میں مسلمانوں کا شمار دو کروڑ سے کچھ زیادہ
ثابت ہوتا ہے اب آٹھ کروڑ ہے یہ چہرہ کڑوڑ کا اضافہ سلطنت مغلیہ کے بعد انگریزوں کے عہد میں ہو
وہ کوئی تلوار تھی جسے دیکھ دیکھ مہلشے مسلمان ہوتے رہے؟ لالہ نسراج نے یوم شہر دہلی میں لاہور
میں تقریر کرتے ہوئے کہا کہ پچھلی مردم شماری میں دس سال کے عرصہ میں مسلمانوں کی تعداد دس لاکھ
بڑھ گئی اور ہندوؤں کی تعداد سات لاکھ کم ہو گئی (مدینہ جنوری سنہ ۱۳۲۷ء) اخبار میں اصحاب جانتے
ہیں کہ اس زمانہ میں یورپ۔ افریقہ۔ چین وغیرہ میں اسلام بڑی تیزی سے بڑھ رہا ہے۔ باوجودیکہ
ند اشاعت اسلام کا کوئی مشن قائم ہے نہ زمین زن کا کوئی لالچ دینے والا ہے نہ کوئی بادشاہ
سہرپست ہے اور عیسائی مذہب جسکی پشت پر یورپ کی عیسائی سلطنتیں ہیں جو کروڑوں روپیہ
خرج کر رہے۔ اسی طرح آریہ دھرم جسکی پشت پناہی حتی المقدور جگان ہند کر رہے ہیں۔
اور جہاں زمین زن کی بھی افراط ہے۔ اسلام کے مقابلہ میں دونوں کے قدم پیچھے ہٹ جاتے ہیں
فرار کوئی انصاف سے غور کر کے تھلائے کہ اس کا کیا سبب ہے اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ اسلام
کی اشاعت بزرگ شمشیر ہوئی تو یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ابتداء میں تو ایک رسول کریم کی بے کس

بے زرات پاک تھی۔ اون تلوار چلائو نیو لون کو کس تلوار نے مسلمان بنایا۔ ڈاکٹر لیسان لکھتے ہیں کہ ہند میں اسلام کے سرعیت سے پھیلنے کا بڑا سبب یہ ہے کہ اس مذہب میں اعلیٰ درجہ کی سادات ہے۔ ہند وجودات پانت کی معیتوں میں گرفتار ہیں اس موقع کو غنیمت سمجھ کر جوق جوق پیغمبر اسلام کی حمایت میں داخل ہو گئے (آگے لکھتے ہیں) جون جون تمدن میں ترقی ہوتی جاتی ہے اور خیالات روشن ہوتے جاتے ہیں اسلام کے پیروں بڑھتے جاتے ہیں۔ ہند میں اسلام کا سلسلہ ختم نہیں ہوا ہے یہ دہمی چال سے چپ چاپ بلا شور و آواز اب بھی جاری ہے (تمدن ہند) ہندوستان میں اسلام کو جس بات سے اصل قوت حاصل ہے وہ یہ ہے کہ اس میں ذاتوں کی تفریق نہیں ہے اور یہی وہ بڑی چیز ہے جس سے وہ ہندوؤں کو کثرت سے اپنا پیرو بناتا ہے (پرچنگ آف اسلام) سلمان جہان مسلمان کاشتکاروں کے گھر موجود ہیں وہ ان نیچی ذات کے ہندو اپنی ذات والوں کے تسلیم و ستم سے عاجز آکر جمع ہو جاتے ہیں اور مسلمانوں کی پناہ دہندو مذکر اسلام قبول کر لیتے ہیں۔ (گزٹیر سوویا اودہ جلد اول) مسٹر ڈاکٹر لکھتے ہیں۔ اپنی ذات کے ہندو نیچی ذات کے ہندوؤں کو نہایت ذلیل و خوار سمجھتے ہیں اور جب کسی نیچی ذات کے ہندو کو اپنی ترقی کا خوانان پاتے ہیں تو اس کو طرح طرح کے نقصان پہنچاتے ہیں۔ جب ان باتوں کا ایسے مذہب سے مقابلہ کیا جاتا ہے جس میں کوئی ذات سے خارج نہیں ہو سکتا اور ہر شخص کو ترقی کرنے کے لئے آزادی ملتی ہے تو اسلام کے حقیقی فوائد روشن ہو جاتے ہیں۔ بنگال کے جولاہے جو سوئی کیرا بیٹھے ہیں اون کو ہندو بہت ٹاپاکہ جانتے ہیں۔ اس لئے جولاہے مسلمان ہو جاتے ہیں تاکہ ذلیل حالت سے چڑھ کر راہو منقول از پیکنگ آف اسلام) سر ڈبلو ڈبلو ہنٹر لکھتے ہیں ان لوگوں کے نزدیک جس میں مفلس مہملی پکڑنے والے شکاری قزاق اور ادنیٰ قوم کے کاشتکار تھے اسلام ایک اوتار تھا جو اون کے لئے آکاش سے اترا تھا وہ حکمران قوم کا مذہب تھا اس کے پھیلانے والے وہ باجدا لوگ تھے جو توحید کی خبر اور انسانوں کے برابر ہونیکا مژدہ ایسی قوم کے پاس لائے تھے جن کو سب ذلیل و خوار سمجھتے تھے۔ جنوبی بنگال میں اسلام کو مستقل کامیابی جو واکراہ کی بدولت حاصل نہیں ہوئی بلکہ اسلام ہر شخص سے خود مخاطب ہوا اور فلسوں میں سے لاکھوں کو اپنا پیرو بنالیا۔ اس کی تعلیم نے خدا کا اور انسانی اخوت کا اعلیٰ ترین خیال پیدا کر دیا۔ اور بنگال کی کثرت سے بڑھنے والی قوموں کو جو صد سال سے ہندوؤں کے طبقہ سے قریب قریب خارج ہو کر سزا و ذلت و خواری کے ساتھ اپنے دن کاٹ رہی تھی اون کو اسلام نے اپنی اخوت کے دائرہ میں بلا تکلف شامل کر لیا (مائٹرفوری)

۱۲۲ (۵۵) لالہ گوہر رام کہتے ہیں کہ ایک مضمون ہندو اخبار گرو گنیشال سے اخبار الامان دہلی نے نقل کیا ہے۔ لالہ صاحب لکھتے ہیں: ”جب سلطنت مغلیہ کی سلطوت و شوکت کا پیرا غ گل ہو گیا اور دکن و وسط ہند میں مرہٹوں کی حکومتیں قائم ہو گئیں اور پنجاب میں برطانوی حکومت کا علم بلند ہو گیا تو مسلمانوں کے سیاسی تفوق کا علا خاتمہ ہو چکا تھا۔ لیکن اس انقلاب کے باوجود ہندوؤں کو اسلام قبول کرنے کا سلسلہ کبھی بند نہ ہوا اگرچہ ہندوؤں کو یہ امر ناگوار گزر رہا تھا۔ مگر ہمیں اس سچائی کو تسلیم کر لینا چاہیے کہ اگر ہندوؤں نے اسلام کے دامن میں پناہ لی ہے اور انہیں جذب کی طاقت موجود ہے تو اس کے سوا اس کی اور کوئی وجہ نہیں کہ معاشرتی پہلو سے ہندوؤں کے نظام میں بوسیدگی پیدا ہو گئی۔ (۲۳ فروری ۱۹۲۷ء) انفرنس ہندوستان اور ہندوستانی قانون میں اشاعت اسلام رسول کریمؐ کی عہد میں ہو گئی تھی جب رسول کریمؐ نے شان عالم کو دعوت دے کر یہ فرما دیا کہ ہندوستان کے ایک راجہ کو بھی چکا نا سر ہانک تھا مدعو کیا اور اسکے پاس حذیفہؓ سامہ مہیب صحابیؓ بھیجے وہ مشرف باسلام ہوا (سرواۃ دعام ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم)

مذہب اور جبر

قرآن مجید میں صاف حکم ہے۔ لَا اِكْرَاهَ فِي الدِّينِ یعنی دین میں جبر نہیں جبر سے کوئی شخص سچا اور سچا مسلمان نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ مسلمان ہونے کے لئے دو شرطیں ہیں ایک اقرار لسانی یعنی زبان سے تصدیق۔ یہ تو جبر سے ممکن ہے۔ دوسرے تصدیق قلب یعنی دل سے سچا جانا۔ یہ جبر سے ممکن نہیں۔ پھر کیونکہ کوئی زبردستی مسلمان بنایا جاسکتا ہے۔ حصین نام ایک صحابی تھے ان کے دو بیٹے عیسائی ہو گئے انہوں نے رسول کریمؐ سے عرض کیا کہ میں اون کو زبردستی مسلمان کر لوں۔ آپؐ نے فرمایا دین میں جبر نہیں (تفسیر ابن کثیر) ہندو فاضل مسٹر ٹی۔ ایل۔ دسوانی لکھتے ہیں: ”جو لوگ مذہب اسلام کو مقصود کہتے ہیں اون سے میں نہایت ادب سے التماس کروں گا کہ وہ مجھ کے پیغام کو غلط طور پر پیش کرتے ہیں جنہوں نے نہایت زوردار الفاظ میں صریح طور پر فرمایا ہے لَا اِكْرَاهَ فِي الدِّينِ (الامان جون ۱۹۲۷ء) مسٹر جان ڈیون لوٹ لکھتے ہیں اس بات کا خیال کہ نا بہت بڑی غلطی ہے کہ قرآن میں جس عقیدے کی تلقین کی گئی ہے اس کی اشاعت زور و شمشیر ہوئی۔ مسٹر۔ ایچ۔ ڈی سینٹ ہلیر لکھتے ہیں کہ یہ کہنا کہ اسلام کو نہ قبول کر شکی سزا لازمی تو اتر تھی۔ مذہب اسلام پر منجملہ ان جوہر نے الزاموں کے ایک الزام ہے

جو غیر مذہب والوں نے نا انصافی سے اس پر کیا ہے۔ یادہ مذہب اسلام سے نا اضعف میں یادیدہ دانستہ حق پوشی کرتے ہیں۔ مشرعوں سن لکھتے ہیں۔ اہل اسلام کی منظر و منظور فوجوں نے خواہ ملک شام کو فتح کیا یا شمالی افریقہ پر علم تغیر بلند کیا یا بحیرہ احمر کو عبور کر کے بحیرہ اسود میں پاؤں جمائے۔ الغرض وہ جہان کہیں بھی پہنچے قرآن کی تعلیم اُن کے ساتھ گئی جس کی وجہ سے انہوں نے کسی جگہ جو ر و ظلم کا ارتکاب نہیں کیا۔ کسی قوم کو انہوں نے اس بنا پر تہ تیغ نہیں کیا کہ وہ اسلام قبول کرنے سے انکار کرتی تھی۔

سبکدشگیر حیدر علی ٹیپو کے متعلق باب اول میں اون کے تذکرہ میں ثابت کیا جا چکا ہے کہ انہوں نے کسی پر مذہبی جبر نہیں کیا۔ محمد قاسم محمود عالمگیر کے بیانات میں بھی یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچ گیا ہے کہ انہوں نے بھی کسی پر تبدیل مذہب کے لئے جبر نہیں کیا۔ اسی بیان میں اسلامی احکامات و شہادتوں سے ثابت کیا گیا ہے کہ جبر سے کوئی مسلمان نہیں بنایا جاسکتا۔ اب یہاں محمد قاسم محمود عالمگیر کے متعلق چند شہادتیں اور نقل کی جاتی ہیں (دوسرے مقامات کی طرح ہندوستان میں بھی عربی حکومت کے ماتحت رعایا اقوام پر کوئی مذہبی جبر نہیں کیا گیا) (مشرقی لال ایم۔ آ۔ برہمن آباد پر جب اہل عرب قابض ہوئے تو) (محمد قاسم) ہندوؤں کو مندروں کی مرمت کرنی کی اجازت دیدی اور کسی کو مذہب کی پیروی سے نہیں روکا (املیٹ جلد اول) ان لٹائیرن میں (محمد قاسم) نہ کوئی مندر ڈھایا گیا اور نہ کوئی زبردستی مسلمان بنایا گیا۔ بلکہ محمد قاسم نے برہمن آباد کے مندروں کی مرمت کرائی (میسہ اخبار اکٹوبر ۱۸۷۷ء مضمون لالہ منوہر لال)۔ یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اوس نے (محمود) سوئے جنگ کے ایک ہندو کو بھی قتل کیا ہو (تاریخ ہندو کلاک مارٹین) جس طرح غلط ہے کہ محمود نے ہندوؤں کو اس لئے قتل کیا کہ وہ ہندو تھے اسی طرح یہ بھی غلط ہے کہ اوس نے کسی کو جبراً دخل اسلام کیا ہو۔ (واقعات ہندوستانی) ڈاکٹر آرمزڈ کہتے ہیں اورنگ زیب کے عہد کی تاریخ میں بھگت مسلمان کر نیکا کہیں ذکر نہیں (پریچنگ آف اسلام) اورنگ زیب کی بیوی شاہزادہ معظم کی والدہ ہندو مذہب تھی اور پرکشی تبدیل مذہب کے لئے زور نہیں ڈالا۔ (واقعات ہند) عالمگیر نو مسلموں کی امداد میں بے قعد اور وسیع خرچ کرتا تھا مگر کسی کو مذہب بدلنے کے لئے مجبور نہ کرتا تھا۔ (واقعات ہند) الگزیٹور ڈاؤلکھتے ہیں اورنگ زیب نے ترقی دین کے جوش میں نو مسلموں کے ساتھ کھلے ہاتھ فیاضی کی۔ لیکن اوس نے غیر مذہب کے لوگوں پر سختیاں نہیں کیں (تاریخ ہندوستان جلد سوم) لالہ منوہر لال کہتے ہیں اس طرح تعصب و اشاعت اسلام کا الزام اورنگ زیب عالمگیر

پر ہے جو بالکل بے بنیاد اور تعصب آلود الزام ہے۔ اورنگ زیب نے مندرون کو جاگیریں دین
 اوس کے بڑے بڑے عہدہ دار مندو تھے (مسیحی اخبار اکٹوبر سلسلہ) ہندو رسالہ دوسرے کی شہادت
 مفصل گزشتہ اوراق میں نقل کیا چکی ہے۔ حق پسند کے لئے یہ امر قابل لحاظ ہے کہ محمود و عالمگیر کے
 متعلق یہ بیان کیا جاتا ہے کہ انہوں نے بزور شمشیر اشاعت اسلام کی۔ اب یہاں یہ سوال پیدا
 ہوتا ہے کہ یہ دونوں بادشاہ دنیا واسطے یا دیندار اگر دنیا واسطے تو رعایا پر مذہبی جبر کے اپنی
 سلطنت کو غرابی میں نہ ڈالتے اس لئے یہ شہرت سراسر الزام و اتہام ہے اگر دیندار تھے اور خدا
 کی خوشنودی کے لئے حمایت دین کرتے تھے تو یہ بھی ضرور ہے کہ شرعی احکام کے موافق کرتے تھے کیونکہ
 کوئی احمق ایسا نہیں ہو سکتا کہ کسی کام کو مذہبی فریضہ سمجھ کر ادا کرے اور اوس کا عمل مذہب کے
 خلاف کرے کیونکہ اس صورت میں اوس کا اجر نیک نہیں پاسکتا۔ کسی شخص کے متعلق یہ کہا جاوے
 کہ وہ بڑا پابند نماز تھا اور نہایت خشوع و خضوع سے نماز پڑھتا تھا اور اوس ہی کے ساتھ یہ بھی
 کہا جائے کہ وہ وضو کبھی نہ کرتا تھا تو کوئی احمق بھی اسکو باور نہ کرے گا کہ ایک شخص اتنی بڑی تکلیف
 گوارا کرے اور پھر شرائط کو ادا نہ کرے۔ پس ہم کو شرعی روشنی میں دیکھنا چاہئے اگر بجز تبدیل
 مذہب کرنا شرعاً جائز ہے تو نہ ورعالمگیر و محمود نے کیا۔ اور اگر جائز نہیں تو محمود و عالمگیر نے
 نہیں کیا۔ اس کی تحقیق اوپر گورنری کے مذہب میں جبر نہیں۔ لہذا یہ سراسر اتہام ہے۔ کیونکہ رسول
 کریم نے ذمی (غیر مسلم رعایا) کے متعلق آزادئی مذہب اور حفاظت معاہدہ کا ارشاد فرمایا ہے کوئی
 دیندار اس کے خلاف کرنے کی جرات نہیں کر سکتا۔

تمام مذاہب باطلہ کی شرعات جبری ہوئی

یہودی بادشاہ ذونواس نے یہودی مذہب اختیار کیا۔ اور لوگوں کو جبراً یہودی بنایا (تاریخ عرب)

عیسائی مسیحیوں نے مسلمانوں کو جبراً اصطلاح دلائی (پر پٹنگ آف اسلام) پروفیسر ایشوری پرشاد لکھتے ہیں۔ اہل پرگال مسلمانوں کے ساتھ

سیرجی سے پیش آئے اور بہت سون کو زبردستی عیسائی بنایا (تاریخ ہند)
تیسرا گشت سب کے بیٹے اسفندیار نے اشاعت دین کے لئے متعدد جہاد کئے اور جہان گیا
لارسی دین زرتشتی کو رواج دیکر آیا۔ (مشاہیر عالم مصنفہ دنیا ناتھ) در عہد نوشیروان
 مزدک زندیق کہ دعویٰ نبوت کردہ عالمی راگراہ ساختہ بودند مع توانیخ خود و نو دہشت مزارکس
 بودند بقتل رسید (سلاطین الغنائیم مصنفہ لکھمی نرائین قلمی موجودہ کتب خانہ حیدر آباد صلا) گشت سب
 نے اپنی رعایا کو آتش پرستی پر مجبور کیا۔ (تاریخ ایران حصہ اول مصنفہ سر جان ملکم ص ۸۵) نہایت
 متعصب تھا (اردشیر شاہ ایران) جتنا آتش پرستوں کے بڑھانے چڑھانے میں صرف کوشش
 ہی نہیں کی بلکہ ظلم و تعدی کے ذریعے آتش پرستی کے عقیدہ کو لوگوں کے دلوں میں بٹھانا
 چاہا (تاریخ ایران سر جان ملکم ص ۱۱۹)

قدیم زمانہ میں صابئی مذہب ایشیا میں کولانیوں کے علم اور اہل سیریا کی شمشیر سے
صابی پھیلا (کبن)

سب سلاطین خاندان کجسوج مصر پر غالب ہوئے تو سب کو اپنے دیوتا سلج
بست پر کی پرستش پر مجبور کیا۔ اس طرح تمام ملک میں بُت پرستی پھیل گئی (تاریخ)

بودھ سائنہ اعر میں عیسائی تحقیقات کے نام سے ایک خاص محکمہ قائم ہوا تاکہ دیسی عیسائیوں کو
 ترک مذہب پر مجبور کیا جائے۔ (تاریخ جاپان) مہاراجہ اشوک نے اپنا تمام مل اور رسوخ اس
 دہرم کے پرچار میں ختم کیا (تاریخ ہند لاجپت رائے) مہاراجہ اشوک نے فیال میں بدھ
 دہرم پھیلا یا (تاریخ ہند لاجپت رائے) بدھ مذہب کے پرچار میں کنشک کی کوشش اشوک کے
 ہم پلہ سمجھی جاتی ہیں (تاریخ ہند لاجپت رائے) مشر جے کے فرمایا کہتے ہیں جب افغانستان
 میں بدھ مذہب تھا تو وہ گویا ایشیا میں بدھ مذہب کے انتہائی غروج کا زمانہ تھا۔ یہ مذہب
 کنشک کے احکام اور شاہی قوت سے پھیلا یا گیا۔ (الخلیل ڈسمبر ص ۷۷)

جین اگر جینی لوگ دوسرے بے علموں کو جیلانا کر جیوانون کی طرح نہ باندھتے تو وہ
جین ۶ اوس کے پھندے سے چھوٹ کر اپنے جسم کو سیل بنا لیتے۔ (برہمنون کی لیلہ)
 سمت سائنہ مطابق سائنہ میں خدا نے حکم دیا کہ حکومت مذہب کے ماتحت سے قوم ترشکا میں قتل
 ہو اس قوم میں ہندو پر جزیہ مقرر ہوا۔ ہندو کو جین و مختلف اقوام دھور نے جو ہند میں کجرت

تھے تکلیف دینا اور پہنچانی۔ چین واسطے ایسے اون کے دشمن تھے کہ برہمن نے یہ شکل شکر اچار یہ اوتار
 لیکر اون کو غارت کیا۔ اور اون کے مذہب کا کہ بنارس سے فارغ کیا (ٹاؤراستان)
 ۶۰۰۔ ان کلیوں نے بودھ مت والوں کو مار مار کر نکالنا شروع کیا۔ اور برہمنوں
 ہندو کا رت پھر چھلایا (آئینہ تاریخ ناراجہ شیوپر شاد) ہندو آریوں نے
 قریباً تمام ہندوستان کو سر کر کے ایک بڑی بھاری پولیٹیکل اور مذہبی سسٹم کی بنیاد ڈالی۔ (تاریخ
 ہند لاجپت رائے) سب سے پہلے پانڈو شہزادہ نے اپنی جگہ سے اٹھ کر لاکر کہا جو شخص سری کرشن
 کی عبودیت سے منحرف ہوگا میں اس کا سر پاؤں تلے پیس ڈالوں گا۔ راجہ سپال نے اسکی
 مخالفت کی۔ سری کرشن نے اس کو قتل کر دیا (رہنمایاں ہند)

لوٹ

مجھ بھی مشہور کیا جاتا ہے کہ مسلمان دوسرے مذہب والوں کا مال اسباب وغیرہ لوٹنا
 ثواب سمجھتے ہیں۔ جس طرح سے اس کو ظاہر کیا جاتا ہے وہ غلط ہے اس کی صرف اس قدر حقیقت
 ہے کہ غیر مذہب کے لوگ جب شرارت کریں امر حق کو قبول نہ کریں اور اون سے جنگ ہو تو اون
 کی رسد اور خزانہ لوٹا جائے اور عیاد میں سے جو مقابلہ نہ کرے یا اپنا دروازہ بند کر لے تو اس سے
 کوئی تعارض نہ کرے جو مقابلہ اور قتال کرے اور ناحق پراڑا رہے اس کا گھر اسباب لوٹا جائے
 یہ طریقہ ہمیشہ سے ہر ملک ہر قوم ہر مذہب میں جاری رہا ہے اور اب تک جاری ہے آج کل اخبارات
 میں عام طور پر یہ خبر گشت لگاری ہے کہ اطالویوں نے طرابلس میں شیخ سیف الدین کو شکست
 دیکر اس کے مال و اسباب پر قبضہ کر لیا اور اس کے خورد سال بچوں کو اور اہل بیت کو گرفتار کر لے (الامان
 اپریل سن ۱۹۱۱ء) ہندو والیاں ملک کی لوٹ مار کے بعض حوالے پہلے نقل کئے جا چکے ہیں (رائے کہتے
 اور رائے سنگھ علی اللہ اوم تین سورتی مسلمانوں کے قتل اور ان کے مال کے نہیب و غارت کے
 واسطے دریائی سطح آب پر طیران اور مترود رکھتے تھے) تاریخ فرشتہ) تھامی سقف لے فقرہ
 دیوان عام و دیوان خاص را شکستہ و آلات فقرہ از مزار سلطین و اولیائے دہلی برداشتہ
 و مہر را مسکوک کردہ زر کثیر فراہم آورد (سدا شیورائو) (گلستان ہند مصنفہ راجہ درگا پرشاد)

بہت رائے نے اپنا لشکر دہلی کے انترزاخ و استرڈا کے واسطے روانہ کیا۔ بلکہ حوائی دہلی میں پہنچ کر تاخت و تاراج میں مشغول ہوا (۳۰ سچ ترشتہ) عساکر شاہی کو تباہ ویر باد اور شہر دہلی کو تاخت و تاراج کیا۔ خراج گزرا اور بہادر گندہ کے بلوچ رئیسوں کو کہہ ارکان دولت میں بہت قوی اور صاحب شوکت تھے۔ پست کر کے ادن کے ممالک پر قبضہ و تصرف کیا (۱۰۰) سنگھ راجہ بھرت پور نے) اور دہلی کا از سر نو حصار کر کے خزانہ بے شمار اور دولت لا انتہا حاصل کی (مقاریع راجپوتانہ مصنفہ جلالا سہاے)۔ ولیپ نے کہا ہم کو دنیا میں نام حاصل کرنا چاہئے اس پر انہوں نے قصبہ چچو واقع سرحد بیکانیر کو لوٹا صنام (دقاریع راجپوتانہ) پر تاب (راجہ ادوے پور) امیر (علاقہ جود پور) پر حملہ کیا اور اس کے مقام پنیٹ کو کہ مال پورہ ہے خوب لوٹا صنام (۳۰) (ٹاڈر اجستان حصہ اول) دیال سادہ وزیر مالی بھونہایت دلیر اور اولو لومزم تھا لشکر سمراہ لیکر مالوہ سے زبدا و بٹن تک لوٹتا چلا گیا۔ سرنگ پور و دیوہس و سر دج و سیڈ و داو جین و چندیری کو اس نے خوب لوٹا (ٹاڈر اجستان جلد اول) غرض فاتح کا مغلوب کو لوٹنا ہمیشہ سے رائج ہے اسلام نے اسکو ایجا و نہیں بلکہ اس کی مناسب اصلاح کی مثلاً امن پسندوں کو نہ لوٹا جائے۔ جو دروازہ بند کر لے اس کو نہ لوٹا جائے۔ کھیت باغ نہ اجاڑے جائیں۔ آگ نہ لگا جائے۔ پانی نہ بد کیا جائے عام طور پر بربادی نہ کی جائے۔ بچوں عورتوں بوڑھوں بیماروں سے تعرض نہ کیا جائے۔ ایک غزوے میں رسول کریم نے فرمایا۔ جو دوسروں کو گھروں میں تنگ کرے یا لوٹے مارے اسکا جہاد قبول نہیں (ابوداؤد کتاب الجہاد) ایک انصاری نے روایت کی ہے کہ ہم ایک ہیم پر تھے۔ جب بہت تنگی اور مصیبت ہوئی تو ہم کو ایک ریویون کا گلہ نظر آیا ہم نے وہ بیکان لوٹ لین ادن کا گوشت پک رہا تھا کہ رسول مقبول کو خبر ہوئی آپ نے سب کا نڈیاں بچتی ہوئی الٹ دین اور فرمایا کہ لوٹ کا مال مردار گوشت کے برابر ہے (ابوداؤد کتاب الجہاد) ایک جنگ میں حضرت ابو عبیدہؓ سب سالار اسلام نے دیکھا کہ ایک شخص درخت آمار کی لکڑیاں جلا لے کے لئے لایا آپ نے فرمایا کہ اگر آئندہ مجھ کو معلوم ہوا کہ کسی نے چھلدار درخت کی لکڑیاں کاٹی ہیں تو سخت سزا دوں گا۔

بس اسلامی لوٹ کی صرف استعداد حقیقت ہے کہ دشمن کی سرد سامان حرب خزانہ مقابل کرنے۔ شہارت کرنیوالوں کا مال لوٹا جائے۔ اس زمانہ میں بھی جسقدر لڑائی

چاہئے بہادر کنواں کے بیٹوں کے ساتھ بید ہڑک ہو کر ہزار ہزار بال غنیمت لوٹ۔ (ساموئیل ۴)

یورپ افریقہ - ایشیا میں ہوئیں ہیں۔ ناظرین نے دیکھا ہو گا کہ اس قدر سامان حرب ہاتھ لگا - اس قدر روپیہ ملا - سکھوں اور بعض دیگر باطل پرستوں کی لوٹ کا حال تو پہلے مذکور ہو چکا ہے کسی قدر اب لکھا جاتا ہے کہ یہ لوگ کس قدر بے رحمی اور وحشت سے لوٹ مار کرتے تھے سر جان ملک لکھتے ہیں ایرانی روسیوں پر دھاوا نہ کرتے تھے بلکہ رسدوں کو لوٹتے تھے جن سے اون کا قیام مقصود تھا (تاریخ ایران ص ۱۱۱) شاہ پور (آتش پرست شاہ ایران) نے شام کو لوٹ لکھنؤ کر کے چراغ کیا (تاریخ ایران ص ۱۱۲) قوم الیسیا کو زیر کر کے سکندر نے چالیس ہزار قیدی اور دو لاکھ تیس ہزار بیل لوٹ میں حاصل کئے (تاریخ لاجپت رائے حصہ اول ص ۱۱۱) فردون کو قتل کر اور عورتوں بچوں موسیوں کو اپنے تصرف میں (استقنا باب ۲۰) ہندو مذہب میں لوٹ کے احکام سب سے زیادہ شدید ہیں - منو شاستریں ہے - جب راجہ دشمن کو شہر میں محصور کر دے تو اسے چاہئے کہ محاصرہ کئے بیٹھا رہے اور دشمن کے ملک کو ستائے اور برابر اس کا چارہ اشیاء خوردنی ایندھن اور پانی غارت کرتا رہے اسی طرح چاہئے کہ تالابوں فصیلوں اور خندقوں کو غارت کرے اور غنیمت پر اچانک حملہ کرے اور اسی رات کو درائے (باب ۷) نامی وہ حاصل کرتا ہے جسے دہرم سے جنگ کی ہو - رتھ گھوڑے بہتر زر رسد گائے وغیرہ چھپائے اور عورتیں اور اشیاء اور گھی اور تیل وغیرہ کے کپے جھنوں نے لئے ہوں وہی لین لیکن فوج کے سپاہی ان چیزوں میں سے سولہواں حصہ راجہ کو دین (ساتھ پرکاش)

جزیرہ

جزیرہ عرب ہے گزیرہ کا یہ محمول نوشیروان عادل کی ایجاد ہے (تاریخ قدیم نوشیروان نے یہود و نصاریٰ پر جزیرہ لگایا (تاریخ ایران سر جان ملک ص ۱۱۱) و جزیرہ و رتھ اہل الذمتہ جمع جزیرہ و ہو عرب گزیرہ و ہو الخراج بالفارسیست یعنی ذمیوں (غیو سلم علیہا) سے جو جزیرہ لیا جاتا ہے یہ گزیرہ کا عرب ہے اس کے معنی فارسی میں خراج کے ہیں (محتاج العلوم) اصل میں یہ ایک جنگی ٹیکس تھا - جو ان لوگوں سے لیا جاتا تھا جو خدمات جنگ سے مشغول تھے چنانچہ حضرت عمر کے عہد میں جب عقبہ بن نضل نے آذربائیجان فتح کیا تو معاہدہ میں یہ الفاظ

لکھ علی ان یؤدوا الجزیۃ علی قدر طاقتہم ومن حشر فی سنة و ضیع عنہ
 جزاء تلك السنة یعنی حسب مقدور جزیرہ ادا کریں۔ اور جس شخص سے جس سال
 کوئی جنگی خدمت لین گے اس سال کا جزیرہ اس کو معاف کر دیں گے (فتح البلدان)
 ڈاکٹر آزاد لکھتے ہیں جب کوئی عیسائی گروہ اسلامی فوج میں داخل ہوتا تھا وہ جزیرہ سے
 بری کر دیا جاتا تھا۔ چنانچہ قبیلہ حراجمہ کے ساتھ جو ایک مسیحی قبیلہ انطاکیہ کے قریب وجار میں
 آباد تھا ایسا ہی واقعہ گزرا (پریچنگ آف اسلام) جب مصری مسلمان کاشتکار فوجی خدمتوں
 سے مستثنیٰ ہوئے تو ان پر بھی اس ہی قسم کا محصول لگادیا گیا جس قسم کا عیسائیوں پر تھا۔
 (پریچنگ آف اسلام) عالمگیر کے زمانہ میں جزیرہ کی انتہائی تعداد ۱۳۰ سالانہ تھی اور اس
 سے پہلے اس سے بھی کم تھا جزیرہ ادا کرنے کے لئے دو سو درہم حیثیت کی ضرورت قرار دی گئی تھی
 اس سے کم حیثیت کے آدمی غریب و عورتیں بچے مذہبی اہل خدمت مستثنیٰ تھے۔ پروفیسر انشوری
 پر شاہ لکھتے ہیں: "جزیرہ ایک قسم کا محصول تھا جو ہندوؤں سے وصول ہوتا تھا۔ برہمن لوگ
 اس سے مستثنیٰ تھے (تاریخ ہند) جزیرہ سے بوڑھے بچے عورتیں غفلت مستثنیٰ تھے (تاریخ قدیم)
 اگر جزیرہ اس لئے قائم کیا جاتا کہ لوگ تنگ ہو کر اسلام قبول کر لیں تو اس کی اس قدر
 قلیل تعداد نہ ہوتی۔ اور غریب اور غیرہ اس سے مستثنیٰ نہ کئے جاتے۔ کوئی صاحب حیثیت نہ جو
 تیرہ روپیہ سالانہ پر مجبور ہو کر مذہب تبدیل کر دینا۔ اور یہ جزیرہ بھی اورنگ زیب نے ستر
 اسی قسم کے محصول معاف کر کے قائم کیا تھا۔ چارواں تھا سرکار لکھتے ہیں اورنگ زیب نے جزیرہ
 کی تعداد ۱۳۰ سالانہ سے ۱۳۰ سالانہ تک مقرر کی تھی۔ اس سے سرکاری ملازمین مذہبی لوگ
 پیشہ ور محتاج مستثنیٰ تھے (تاریخ اورنگ زیب) مسلمانوں سے زکوٰۃ وصول کی جاتی تھی زکوٰۃ
 جزیرہ سے زیادہ سخت ہے۔ جزیرہ کے لئے دو سو درہم حیثیت قرار دی گئی تھی۔ زکوٰۃ کے لئے ساڑھے
 باون تلوے چاندی۔ جزیرہ بڑے امیر پر سوا تیرہ سالانہ تھا۔ زکوٰۃ ہر مسلمان پر عاقل فیصدی
 جزیرہ سے اہلکار اہل حرفہ مذہبی لوگ غریب و عورتیں بچے مستثنیٰ تھے۔ زکوٰۃ سے نہ مولوی نہ سید
 نہ اہلکار کوئی مستثنیٰ تھا۔ جزیرہ دینے والا خدمات جنگ سے مستثنیٰ تھے۔ زکوٰۃ دینے والا مستثنیٰ
 نہ تھا جزیرہ دینے والے کا اگر بوجہ نقص حفاظت نقصان ہو جائے تو حکومت معاوضہ دیتی تھی
 زکوٰۃ والے کو کچھ نہ دیا جاتا تھا۔
 اب اہل انصاف غور کریں کہ جزیرہ زیادہ سخت تھا یا زکوٰۃ اور جزیرہ غیر مسلموں کیلئے

موجب رحمت تھا یا آید رحمت حضرت محمدی وفات کے بعد جب رومیوں نے اسکندریہ پر حملہ کیا۔ اور مسلمانوں نے بعد سخت جنگ کے اس کو کرپا کیا تو حضرت محمد بن الواس نے بعد فتح جس قلعہ نقصان زمین کا ہوا تھا ادا کیا (نہری) جب جیرو کے منسل شہروں سے خالد بن ولید نے عہد نامہ کیا تو لکھا کہ اگر ہم تمہاری حفاظت کریں تو تم پر جزیہ واجب الادا ہوگا اور اگر ایسا نہ کریں تو واجب الادا نہ ہوگا۔ (پیر پیچیک آف اسلام) عیسائی سلاطین بنایا سے استدر ٹیکس لیتے تھے کہ لوگ مجبور ہو جاتے تھے۔ ڈاکٹر زنگہ لکھتے ہیں ان تمام ظالمانہ غیر محروم مطالبوں کے عوض جو شہنشاہان یونان وصول کرتے تھے صرف ایک سالانہ جزیہ لیا جاتا تھا (عہد اسلام میں) جس کی تعداد تین روپیہ تھی (پیر پیچیک آف اسلام) لالہ نوبر لال لکھتے ہیں اخیر زمانہ کے بودہ راجوں نے غیر بدھوں پر ایک خاص شخصوں کا ٹیکس کر کے غیر بدھوں کے لوگوں میں بددلی پھیلا دی تھی (پیر پیچیک آف اسلام) لالہ نوبر لال لکھتے ہیں غیر اقسام سے (سندھوں کی سلطنت کے زمانہ میں) علاوہ ایک خفیف ٹیکس کے توڑ اسامصارف نہ رکھے بھی لیا جاتا تھا (پیر پیچیک آف اسلام) لالہ نوبر لال لکھتے ہیں سا جگان ہندوؤں سے کوئی تبلیغ میں (تبلیغ اسلام) خلل انداز نہ ہوا۔ ان نواداروں (مسلمانوں) اور بدھوں کے وہی حقوق تھے جو بدھوں کے تھے صرف ان سے ایک خفیف سا ٹیکس نذر مندر کر کے لیا جاتا تھا (پیر پیچیک آف اسلام) عیسائی مصری فاضل عربی زید ان لکھتے ہیں۔ جزیہ مجھے اسلام کی نئی پیدا کی ہوئی باتوں میں سے نہیں ہے بلکہ یہ تمدن قدیم کے زمانہ سے رائج چلا آیا ہے۔ اسٹیر کے رہنے والے یونانیوں نے پانچویں صدی قبل مسیح میں سواط ایشیا کو ملک کے رہنے والوں پر جزیہ مقرر کیا تھا (آگے لکھتے ہیں) رومانی لوگوں نے جن قوموں کو زیر کر کے اپنا تابع فرمان بنایا ان پر انہوں نے مسلمانوں کی اس مقدار جزیہ سے جسکو فاتحین اسلام نے اس زمانہ کے بہت عرصہ بعد مقرر کیا تھا کہیں اور کئی حصہ بڑھ کر جزیہ مقرر کر دیا تھا کیونکہ رومانی لوگوں نے جس زمانہ میں گال (فرانس) کا ملک فتح کیا ہے تو انہوں نے وہاں کے ہر ایک باشندے پر جزیہ مقرر کیا تھا جسکی مقدار نو سو پندرہ گنی سالانہ تک کے مابین ہوتی تھی۔ یلیون کہنا چاہئے کہ مسلمانوں کی مقرر کردہ جزیہ سے سات گنی تھی (آگے لکھتے ہیں) فارس کے حکمرانوں نے حکومت لوگوں پر جزیہ ادا لازم کر دیا تھا (آگے لکھتے ہیں) مسلمانوں نے اس آمدنی کے جمع کہنکی کیفیت میں عدل اختیار کیا (آگے لکھتے ہیں) عمرو بن العاص کے ساتھ مصر کی صلح قرار پانے وقت یہ نہیں اٹھا کہ

قبیلہ لوگ شریف ہوں یا ذلیل جو ان میں بھید اور بالغ ہو چکے ہیں وہ سب فی نصرہ و دنیا را دا کرینگے۔ شیخ فانی (بوڑھا) اور نابالغ اور عورتوں پر کچھ بھی نہیں ہوگا۔ (اگے لکھتے ہیں) جزیہ کا ادا کرنا بالخصوص نہ قتل کیا جائیگا اور نہ جنگ میں بلایا جائیگا۔ (اگے لکھتے ہیں) کیونکہ یہ نہیں ان سے فوجی خدمت سے معاف ہونیکے معاوضہ میں لیا جاتا ہے (تاریخ تہذیب اسلام) مسلمہ میں جسکے چین وغیرہ کی حکومت تھی ہندوستان میں ہندوؤں پر جزیہ قائم ہوا تھا۔ یہ حوالہ تفصیل کہیں نقل کیا جاتا ہے۔ ناڈرا جتان کے ۱۵۷۵ء پر منقول ہے لالہ لالہ بیت رائے۔ تاریخ ہند حصہ اول ۲۲۲ پر لکھتے ہیں کوتلیہ (چانکیہ رشتی) کا کوتلیہ شاستری نے یہ بھی لکھا ہے کہ بادشاہ (یعنی راجہ ہندوؤں کے عہد حکومت میں) ضرورت کے وقت میں دولت مند آدمیوں پر خاص خاص جزیہ لگاتا تھا۔

دولہ

جن لوگوں کا یہ مقصد ہے کہ ہندو مسلمانوں میں چھوٹا رہے اور ہندو اسلام سے متفرق رہیں انہوں نے علاوہ اور بہت سے چھوٹے الزامات کے ایک یہ الزام بھی گھڑ رکھا ہے کہ شامان اسلام جبراً ہندوؤں سے دے دے لیتے تھے یعنی اون کی لڑکیوں سے نکاح کر لیتے تھے گزشتہ اوراق کے مطالعہ سے تو ثابت ہو چکا ہے کہ اسلام میں کسی طرح کا جبر روا نہیں۔ منصفانہ تحقیقات سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ہندوؤں نے بطیب خاطر خود شستیداری کی درخواست وابتدائی (ہندوستان میں) اشاعت اسلام) اس سرخی کے تحت ہیں جو مصنفوں گزشتہ اوراق میں لکھا گیا ہے اور اس میں ہندو اہل قلم کے اقوال سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ہندوستان میں اسلام خیرت عمر کے زمانہ میں داخل ہوا اور دوسری باشندے بھی مسلمان ہونے لگے اور سلسلہ ع میں ان کی نسل صاحب تاج و تخت ہوئی۔ اصل واقعات معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے حسن اخلاق و حسن شر و شرافت کو دیکھ کر راجہ نے اون پر زور ڈالا ہوگا کہ ہندوؤں سے رشتہ داری کا سلسلہ قائم کریں اور انہوں نے یہ شرط کی ہوگی کہ ہماری مذہب کی ہدایت ہے کہ مسلمہ کا نکاح مشرک سے جائز نہیں اس لئے ہم اپنی بیٹیاں نہ دیں گے۔ اونہی خوبیوں پر نظر کر کے ہندوؤں نے اس شرط کو قبول کر لیا ہوگا۔ یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ بعض حصص ہند میں ہندو مسلمانوں میں مناکحت کا رواج ہے۔ ہندو مسلمانوں کو بیٹیاں دیتی ہیں لیتے نہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ یہ سید ہیں اور سید کی بیٹی

غیر کفو والے کا لینا گستاخی ہے یا یہ ہو گا کہ بعض ہندو قوموں میں رواج ہے کہ جس فائدان میں بیٹی دیتے ہیں اس کی بیٹی نہیں لیتے یہ رشتہ یک طرفہ کہلاتا ہے۔ اس ہی قدیمی اثر سے ایک طرفہ رشتہ کا دستور نو مسلم تگ (گوڑ برہمن) متعلق میرٹھ و بلند شہر و ججنور (جنکو عوام غلطی سے سولائے ہیں) چلا آتا ہے۔ بابو منوہر لال کہتے ہیں ایسا سردار عزت و دار تھا (عقد قاسم) کہ رانی لاوسی (نونا راجہ داس) نے بخوشی اس کی بیوی بننا قبول کیا (پسید اخبار اکتوبر سنہ ۱۹۵۷ء) ہندوؤں سے پیشیان لیتے مس کمی جبر کی ضرورت بھی نہ تھی۔ ان کے قدیم طرز عمل سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ اس میں خود ہی مضائقہ نہ کرتے تھے چنانچہ سکندر نے جب راجہ کید بندہ کے پاس ایلمی بھیجا کہ تو میری اطاعت کرو ورنہ حملہ کروں گا تو سکندر کا مطالبہ تو صرف اطاعت کا تھا۔ راجہ کید بندہ نے اس پر نیا اور بڑھا یا کہ ایلمی سے کہا کہ میں اپنا جان و مال او سپر تار کر دوں گا اور اپنی بیٹی کا ڈولہ اس کو دوں گا۔ چنانچہ اس کو دیگرتھایف کے ساتھ بیٹی بھی بھیج دی۔ (ماخوذ از تاریخ ایران سر جان ملکم ص ۹۷) مصنف کا یہ فرض ہے کہ اعتراض کرتے وقت اس زمانہ کے رسوم و رواج حالات و واقعات پر نظر ڈالے اگر کوئی بات رواج عام میں پائے تو اس عہد کے اخلاق عام پر اعتراض کرے۔ کسی خاص شخصیت کو ملحوظ نہ کرے زمانہ قدیم میں ہندوستان میں یہ دستور تھا کہ غالب کو مغلوب ڈولہ دیتا تھا اور شہر و نکی اس میں کوئی مذہبی اختلاف پر نظر نہ تھی جیسا کہ حوالہ مذکور بالا سے ثابت ہے اس زمانہ میں معاہدوں میں بعض بعض مرتبہ ڈولہ کی شرط بھی ہوتی تھی۔ لالہ جوالہ سہاے لکھتے ہیں شاپور کے راجہ نے کہ سیدو دیہ ہے یہ وحشی حرکت (لال سنگھ کی) ناپسند کر کے مہرون (قصہ) پر فوج کشی کی۔ لال سنگھ کے پاس فوج نہ تھی۔ خائف ہوا۔ راجہ نے اس کی جان بخشی کی۔ مگر ڈولہ لیا۔ اور آئندہ ڈولہ دینے کا عہد کر لیا۔ (وقائع راجوتانہ) اگر کا ابتداء میں کسی راجپوت سردار سے علانیہ ڈولہ طلب کرنا صحیح تاریخی روایات سے ثابت نہیں بلکہ راجپوتوں نے نفع چاہل کرنے کے لئے اس امر کو اختیار کیا میسر ملا دیکھتے ہیں راجہ بھارمل ساکن امبر نے شاہ کا منشا و قیاساً دریافت کر لیا وہ خود مع جگوانند

علہ سلمہ میں راجہ سندھ نے اپنی لڑکی عبداللہ اشتر بن محمد حضرت امام حسنؑ کے پوتے سے بیاہ دی۔ اور جی رانی نے خود پیغام دیکر اپنی لڑکی سلطان شہاب الدین غوری کے نکاح میں دی۔ (واقعات ہند)

اپنے فرزند کے غلامانِ شاہ میں داخل ہوا۔ اور ایک اپنی لڑکی شاہ چغتائی سے بیاہ دی۔
 (ٹاؤراجستان ص ۲۷۲) اپنی قوم میں سے اول اودے سگھ نے ایک تاتاری سے اپنی لڑکی
 کی شادی کر دی۔ عزت بیچ کر جو دولت اوس نے حاصل کی وہ بے شمار تھی۔ جو دھبائی کے
 بیاہ دینے سے اوسکو چار نسل جن کی سالیانہ آمدنی پندرہ لاکھ بیاسی ہزار چار سو چودہ روپیہ
 ہو گئی تھی حاصل ہوئی۔ یہ آمدنی مارواڑ کی آمدنی سے دو چند ہے امیر اور مارواڑ کی مثالیں نیچے
 کر اور دولت کی ترغیب میں اگر سردارانِ خودراجستان مع بے شمار غلامان بہادر گورنر شاہ
 دہلی مقرر ہوئے اور اکثر اوں میں سے زیادہ تر صاحب اختیار ہو گئے۔ (ٹاؤراجستان ص ۲۷۳)
 اجیت سگھ نے اُن سیدوں (ساداتِ باراہہ) سے سازش کرنی اور انہوں نے اجیت سگھ
 سے کہا کہ تم کو دربار میں بڑا اختیار ملیگا۔ اجیت نے باج دینا قبول کیا اور یہ اقرار کیا کہ میں
 اپنی ایک لڑکی کی شادی فرخ سیر سے کر دوں گا۔ (ٹاؤراجستان ص ۲۷۴) جو دہ پور کا رئیس
 صرف رشتہ داری کی شیکی جلد میں (شاهانِ مغلیہ سے) سولہ لاکھ روپیہ سالانہ کی جمع کی پیار
 اضلاع حاصل کر چکا تھا۔ (وقائعِ راجپوتانہ مصنفہ جوالا سہمائی)

اکبر بادشاہ نے اپنے امتحان تسلط کے لئے چاہا کہ دخترانِ راجون کو اپنے نکاح
 میں لاوے جن خان میواتی جو قتلہ چتور پر گیا دختر برادراناکو درخواست کر کے اور
 اسلام قبول کروا کے حرمِ سلطانی میں داخل کیا (عمدة التواریخ رتن لال ص ۱۳۱) چوں کہ حضرت را
 (اکبر) بر مملکت ہندوستان استقلالے کامل بہم رسید خواستند کہ ابراہم کے عظام ایں ولایت
 کہ در حقیقت بادشاہ مملکت خود را بودند و صلت و خویشی نمودہ شود تا بخوارفتن از میان برخیزد و
 چشمہ بیگانگی از خاک بیکانگی انپاشتہ شود بدین رائے صواب اندیش بانواع دلداری و تزیان
 ہزار دلنوازی ایں حرف را بکلاں تران ایشان در میان آوردند۔ از اقبال حضرت شہنشاہی
 ہمہ را جہائے نامدار سوائے رائے اودہ مور کہ خود را سردار جہائے ہندوستان می دانست
 قبول نمودہ اول حسن خان میواتی دختر ماہ پیکر خود را بہ شہستان اقبال فرستاد بعدہ راجہ پٹال
 والی امیر قوم کچواہہ دختر خورشید منظر شیکش نمود من بعد جمیع راجہا بتقدیم ایں کار کر جان بہتہ
 اظہار بیکانگت و خویشی نمودند (گلستانِ ہند مصنفہ کنور دگر پیر شاہ بہادر رئیس سدیہ و قندوم
 مطبوعہ ۱۸۹۷ء ص ۱۳۱) چوں کہ حضرت فاتحانِ زمان (اکبر) روابطِ انتخاب براہم را بطور
 گردانیدند انہا باوجود مخالفت مذہب ازین نسبت ہامسفر ازین داشتند دانستہ از ہر دو طرف

ایں راہ راوا کر دند۔ (خلافت المتوارج سیمان سنگھ) عہد سلطنت مغلیہ میں کثرت سے
ماجگان ہند کی بیٹیاں شہزادوں کے عقد میں آئیں۔ اور ہندو رئیسوں نے اس ذریعہ سے
بہت کچھ فوائد حاصل کئے۔

غرض مسلمانوں کا ہندو عورتوں سے نکاح کرا زمانہ قدیم سے رائج ہے جو برخلاف غبت
ہزار ماہے کسی بادشاہ کا اس معاملہ میں جبر کرنا صحیح روایت سے ثابت نہیں اور اگر کسی دل از
دست رفتہ نے کہیں جبر سے کام لیا ہو تو یہ امر ایسا نہیں جسکندہرب کی صداقت یا تعلیمات مذہب
کی جانچ میں پیش کیا جاسکے بلکہ زمین ہند میں تو ایسے معاملات ہوتے رہے ہیں۔
یہاں عورتوں پر اکثر معرکہ آرائی ہوئی ہے۔ راجہ قنوج کی لڑکی کو راجہ دہلی بغیر مرضی اس کے
والدین کے لئے اڑا۔ راون سیتا جی کو بھگا لیکھا۔ اور ان واقعات پر شہید خوریزیان
ہوئیں۔

غلامی

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مسلمان غیر مسلم مرد عورت بچوں کو بچا کر غلام بنالیتے ہیں انکو
تکلیف دیتے ہیں ان عورتوں کو اپنے تصرف میں لاتے ہیں جس صورت سے یہ اعتراض
پیش کیا جاتا ہے سراسر اہتمام ہے۔ زمانہ قدیم سے ہر ملک ہر قوم ہر مذہب میں یہ رواج تھا کہ
لڑنے والوں کو قید کرتے تھے ان کی بیوی بچوں کو بچرتے قابل جنگ لوگوں کو قتل کر دیتے یا غلام
دیران کے کش پرست اور عرب کے کافر اسیران جنگ کو مار ڈالتے اور جلا دیتے مجمع الاش
کرانی) یورپ کے عیسائیوں کا تذکرہ میں نہیں کرتا کیونکہ پور میں علماء و مورخین کو خود اقرار ہے کہ
ان کے ہاں غلامی رائج تھی۔ اور غلاموں پر وحشیانہ مظالم کئے جاتے تھے اس کے متعلق ابو
نے مہسوط لکھا میں سمجھتی ہیں۔ غلامی ولایت یورپ میں سرگرمی میں پائی جاتی ہے (ماڈراجا جتان)
چینی سفیر نے ایک ہزار قیدیوں کو قتل کیا اور ارجن کو قید کر کے چین لے گیا۔ (تاریخ ہند لالہ جت
اے حصہ اول ص ۳۳) ڈاکٹر آرنلڈ لکھتے ہیں مسلمانوں میں غلامی کی حالت اس سے بالکل
علحدہ ہے جو عیسائیوں میں تھی (پریچنگ ان اسلام)۔ لیکن پول لکھتے ہیں اہل کشاہل (عیسائی)
کی یہ حالت تھی کہ ہند اور وحشی لہیروں کی طرح جو شہر یا قلعہ فتح کیا محصورین اور ساکنین کو

بے تکلف نہ تیغ کیا۔ اگر نہ کیا تو غلام بنالیا (کا زمانہ مور) عیسائیوں کے مذہبی احکام بھی اس کے متعلق سخت ہیں (ان تمام عورتوں کو بھی قتل کرو جو مذہبی محبت سے آشنا ہیں نہ فرقہ بازی کو اپنے لئے رکھو۔ گنتی (۳۱) یہودی مذہب کے اسیر دن کو بلادیتے تھے جو بچ چکے وہ غلام بنا کر سختیوں میں رکھے جاتے (تاریخ قدیم) یہودیوں کی مذہبی کتاب طامودا و میتہ میں ہے کہ اگر غیر یہودی غلام کو مالک آزاد نہ کرے بلکہ اپنی اولاد کیلئے ترکہ میں چھوڑ جائے (دورہوں میں بھی غلامی رائج تھی اور اب تک رائج ہے۔ برطانیہ میں جہاں بودھ بکثرت ہیں کثرت سے غلام ہیں اس لئے ان کی آزادی کیلئے منجانب گورنمنٹ سٹی باری ہے۔ جمیمہ کارکن کہتے ہیں میسوشہ شاہ چین نے حکمدار کے جہتد لوندی غلام ہمارے گھر میں ہیں (تاریخ چین) راجہ شیو پرشاد کہتے ہیں منلوں کی فوج بھی الٹی پھر گئی لیکن نمونہ اپنے ظلم کا اتنے ہی عرصہ میں دکھا گئی کہ پورا ہزار ہندو غلام بنائیکے واسطے قید کر کے لیگے اور جب ان کے لشکر میں رسد کی قلت ہوئی تو بے تکلف ان سب غلاموں کے سر کاٹ ڈالے۔ چنگیز خان اور اسکے ساتھی لوگ مسلمان نہ تھے بلکہ ایک تہم کے بودھ کا دین رکھتے تھے عورتوں کو پوجتے تھے (المیہ تاریخ نام) ہندوؤں میں غلامی سب سے زیادہ رائج تھی اور غلاموں کے ساتھ نہایت بے رحمی سے پیش آتے تھے عورتوں کو اپنے تصرف میں لاتے تھے لوندی غلام فروخت کرتے تھے۔ بھوید میں ہے تم اس بدکردار دشمن کو مختلف زنجیروں میں جکڑو اور اسکو اس زنجیروں سے کبھی مت چھوڑو (۲۵-۲۶) خون زدہ اور بھاگتے ہوئے مندرست آدمیوں کو گرفتار کر کے قید کر دیں (سینا رتہ پرکاش) منشی تلسی رام کہتے ہیں کہ ہندوستان میں اسیران جنگ عمر بھر زنجیروں میں جکڑے رہتے تھے اور حیوانات کی طرح ان کو کام لیا جاتا تھا (واقعات ہند) نہر صاحب کہتے ہیں ان شودروں (غلاموں) سے کھیتوں میں سخت محنت لی جاتی تھی۔ اور گائوں کے باشندوں کا نجس کام انہیں سے متعلق تھا (تاریخ ہند) رتھ گھوڑا ابھی چتر دہن چارپائے عورت اور تمام دولت سوائے سونا چاندی سیسہ پتیل وغیرہ کو ان سب کو فروخت کرے دی مالک ہوتا ہے (منو سمرتی)۔ اور منو شاستر میں غلاموں کی شصتیں اس طرح لکھی ہیں۔ (۱) وہ جو لڑائی میں قید کیا جائے۔ (۲) وہ جو اپنی روٹی کے لئے خدمت کرے۔ (۳) جو گھر میں پیدا ہو۔ (۴) جو خریدیا ہو یا ہبہ کیا گیا ہو۔ (۵) جو ارث میں پہنچا ہو۔ (۶) جو بطور سزا غلام بنایا گیا ہو۔ لالہ لاجپت رائے کہتے ہیں۔ ٹیکسلا میں عورتوں کی فروخت کے لئے ایک مہدی تھی۔ (تاریخ ہند حصہ اول) بھائی پرمانند کہتے ہیں ایرین سیلج کہتا ہے کہ ٹیکسلا میں

عورتیں فروخت کے لئے پیش کی جاتی تھیں۔ اور سب سے زیادہ قیمت دینے والے کو دیجاتی تھیں (تاریخ پنجاب) مرہٹہ شاہی میں بیگارا اور غلامی کا طریقہ رائج تھا (آگے لکھتے ہیں) غلام اور خاص کراؤنی قوم کی مستورات کی خرید و فروخت بھی ہوا کرتی تھی (مرہٹوں کا تمدن مصنفہ مانک رائو) لالہ لاجپت رائے تاریخ ہند حصہ اول میں لکھتے ہیں ہر شخص کو یہ تاکید کی کہ وہ اپنے ماتحتوں۔ ملازموں۔ غلاموں اور دیگر بران دہاریوں کے ساتھ مہربانی اور شفقت کے ساتھ پیش آوے (ص ۲۴) غلام صرف وہ شمار ہوتے تھے (ہندوؤں کے عہد حکومت میں) جو اپنے قرضہ جات کو ادا نہ کرتے کے سبب یا دیگر ذمہ داریوں کی عدم تکمیل کے باعث یا لڑائی میں گرفتاری کے باعث داسی بن جاتے تھے (ص ۲۹) ہندوستان میں ویدک عہد میں غلامی تھی چند وجوہ سے یہ ذلت نصیب ہوتی تھی۔ لڑائی میں گرفتار ہوئیے۔ سزائے موت کے عوض قرضہ کے بدلے میں عداوتوں کے حکم سے (مسٹر ڈیویز) جب بادشاہ (چندر گپت) شکار کو جاتے تھے تو اداؤں کی ذات کی حفاظت عورتیں کرتی تھیں جو مختلف ممالک سے خرید کے ذریعہ حاصل کیا جاتا کرتی تھیں (تاریخ ہند لاجپت رائے ص ۱۹۹) اسیر جنگ اور خرید کردہ لونڈیوں پر ہندو تصرف کرتے تھے اور ان سے او لا د حاصل کرتے تھے۔ "لالہ تلسی رام لکھتے ہیں۔ بہت سے شودر خاندان ان مفتوحہ عورتوں کی اولاد ہیں جو فاتحوں سے پیدا ہوئے۔ (واقعات ہندو کراراجہ رام چند) لالہ تن لال لکھتے ہیں اوس کے (راجہ گنہرپ سین) ایک پرستار سے راجہ بھوپت پیدا ہوا (عمدۃ التواریخ ص ۷۲) گروہ رائے کے بعد رام رائے اگرچہ بڑا بیٹا تھا مگر وہ زر خرید کنیرک کے بطن سے تھا (تاریخ پنجاب کنہیا لال ص ۷۲) جو عورتیں جو اسے اور کنہیوں میں باردی جاتی تھیں انہیں ساری گھر کا کام کاج ماما اسیلوں کا کرنا پڑتا تھا اور ایک گھر کے متعدد بھائیوں سے ہمبستر ہونا پڑتا تھا (ولیم صاحب) ملک بادشاہی کا جو آدمی راجہ (سیواجی) کی قید میں آتا اسکو بطور غلاموں کے بچے اہل مملکت کو تقسیم کر دیتا۔ (تاریخ ہند ایشوری پرشاد) نہاجی بہ بھوپال کشنخت و آزا جبر او قہراً مفتوحہ نوہ پانصا ہرا دست و پا شکستہ کشت (بساط الغلام مصنفہ لچھی نرائن)۔

گو لا د اس ہر دو یعنی غلام قحط ان اضلاع (راجستان) میں دشمن آزاد کیا ہے یعنی بربیب قحط سالی آزادی اکثر و ن کی جاتی رہی ہے ابھی جو بڑا قحط واقع ہوا تھا اسی میں ہزاروں فروخت ہو گئے طریقہ غارتگری فرقہ پنداری واقوام کو بھی غلامی کو قایم کرنے میں مدد و معاون ہوا زمین مثل قوم فرنگ آزادی ماں سے پیدا ہوتی ہے یعنی اگر والدہ آزادہ ہے تو بیٹا بھی

آئندہ ہر گاہ اور برعکس اس کے اگر والدہ غلام ہوگی تو بیٹا بھی غلام ہوگا۔ گولی یا داسی کی اولاد ضرور غلام ہوگی (ٹاڈر اجستان ۱۹)۔ اون عورات کے بایں میں جو لڑائی میں مقید ہوئی ہیں یہودیوں کا قانون منو کے قانون سے مطابقت کہا جاتا ہے وہ اون کو حق حلال سمجھتے ہیں موسیٰ اور منودوں اجازت دیتے ہیں کہ ان مقید عورات سے ان کو شادی کر لینی جائز ہے اگر عاشق اپنی محبوبہ کو اس کے رشتیداروں پر فتح پا کر مقید کر لے تو از روئے قانون مذہبی اس کو شادی کرنی اس سے جائز ہے بروقت قتل پنے رشتیداروں اور دوستوں کے بوقت جنگ عورات آہ وزاری کرتی ہیں منود ان کو بچہ بچہ لاتے ہیں اور از روئے قانون اپنے مذہب کا جو بنیام کا سا مشہور ہے اون سے شادی کرتے ہیں بعینہی طریقہ کتب موسیٰ میں درج ہے صرف فرق یہ ہے کہ ہنود عورت کا سر منڈ دیتے ہیں اس کو وہ علامت غلامی سمجھتے ہیں (ٹاڈر اجستان ص ۶۱۹) بخت نصر سر ہٹا کر لایا اور اس کو لوٹا کھوٹا۔ اور ہزاروں جانین تلف کیں اور بچے بچوں کو لوٹ ڈی غلام بنا کر لینگیا۔ (تاریخ ایران سر جان ملکم ص ۶۵) شاپور ذوالکثات (بادشاہ ایران بن شاہ نرسی) لوٹ ڈی کے پیٹ سے تھا (تاریخ ایران سر جان ملکم ص ۱۳۵) یہاں تک ہم نے تمام مذاہب و مذاہب میں غلامی کا رواج اور غلاموں پر مظالم لوٹ ڈیوں پر تصرف کرنا مختصر آتا ثابت کر دیا۔

اسلام نے غلامی کو ایسا دیکھا نہیں کیا بلکہ اس رسم کی ایسی مذاہب اصلاح کر دی جس سے بندگان خدا کو آرام ملے اور آزادی کی منزل اون کے لئے آسان ہو جائے۔ اسلام کا حکم یہ ہے کہ جو لوگ لڑیں اور فساد کریں امر حق سے گریز کریں ان کو اور ان کے بیوی بچوں کو گرفتار کیا جائے (حتیٰ اذا اثنتموہم فشدوا الوثاق فاما منابعد واما فداء) یعنی جب تم لڑ چکو تو ان کو گرفتار گرفتار کر لو۔ پھر یا تو ان کو استعسا اچھڑ دیا رو یہ لیکر چھڑ دو۔ ان اسیران جنگ کو کسی قسم کی تکلیف نہ دیا جائے۔ جنگ بدر میں جو قیدی آئے تو حضور نے صحابہ کو تاکید فرمائی کہ ان کے ساتھ اچھا سلوک کرو۔ صحابہ کہ امم خود پیدل چلے ان کو ادمٹوں پر سوار کیا آپ فاتحہ سے رہے اون کو کھانا کھلایا (لایقہ آت محمد سر ولیم مور) بعد ازاں آپ نے ارشاد فرمایا کہ ان سے حسبِ مقدور زرفندیہ لیکر چھڑ دو۔ بہت سے اس طرح رہا ہوئے۔ چند آدمیوں کے پاس کچھ نہ تھا اون سے یہ شرط کر لی گئی کہ ہر ایک آدمی چند مسلمانوں کو لکھنا پڑھنا سکھا دے تو آزاد ہے۔ ابن زفاعہ نے زفاعہ نے کہا کہ مجھ کو

مجسمہ کو چھوڑ دیجئے میں گھر پہنچ کر زرفدیہ بہ مسجد ونگا آپ نے اوس کو مار کر دیا۔ عمرو بن عبد اللہ نے کہا میں غریب آدمی ہوں عیال دار ہوں اگر میں قید رہا تو اہل و عیال کو بڑی تکلیف ہوگی آپ نے اہل و عیال سے صرف یہ عہد لیکر چھوڑ دیا کہ آئندہ مسلمانوں کے مقابلہ پر نہ آئیگا؟ جیسے سلام کا حکم اور عمل اسیران جنگ کے متعلق۔ اب وہ لوگ جو اس طرح سے نہ چھوٹ سکیں وہ اطفال و عمو رات جنگا زرفدیہ دینے والا کوئی نہ ہو۔ ادا دار لا وارث یتیم ہوں۔ یا جیکے وارث ممکن سعی اوس کے چھڑائی نہ کریں وہ لونڈی غلام بنا کر رکھے جائیں تاکہ پریشان ہو کر گدیہ گری چوری وغیرہ فواحش میں مبتلا نہ ہوں اس قسم کی عورتوں سے فاتح مالک کو متنع ہونے کی بھی اجازت ہے تاکہ وہ طبعی تقاضا نہ سے تنگ نہ ہوں اور افزائش نسل انسانی سے محروم نہ رہیں اور اوان کے ساتھ کس قسم کے برتاؤ کا حکم ہے حدیث میں ہے تمہارے غلام تمہارے بھائی ہیں جو تم کھاؤ وہی ادا کو کھاؤ۔ جو تم پہنو وہی انکو پہناؤ۔ اشد کے بند و نکو تکلیف نہ دو۔ حضور علیہ السلام نے بوقت رحلت جو وصیتیں فرمائی تھیں اوان میں ایک وصیت یہ بھی تھی کہ غلاموں کے آرام کا خیال رکھنا (دلیل ان تاریخ ہند اشوری پر شاہد ۱۳۱) علاوہ ان سب کے غلام آزاد کر نکالنا بڑا ثواب رکھائے بعض گناہوں کا کفارہ غلام کا آزاد کرنا ہے۔ حاتم طائی کی مٹی سیرہ طے میں گرفتار ہو کر آئی تو رسول کریم نے تحائف اور روپیہ دیکر اسکو اسکے گھر بھیج دیا۔ ایک صحابی نے رسول کریم سے عرض کیا کہ میری لونڈی بکریاں چراہی تھی بھیڑا ایک بکری لے گیا میں نے غصہ میں لونڈی کو طمانچہ مارا یہ سن کر رسول کریم کو رنج ہوا اور ان کو حکم دیا کہ اسکو آزاد کر دو۔ حضرت ابو بکر کے عہد خلافت میں جنگ میں مالک بن نویرہ گرفتار ہو کر آیات کو سردی ہوئی تو خالد بن ولید سپہ سالار نے منادی کرادی (ادفعوا اسرا کو یعنی اپنے قیدیوں کو گرم کپڑے اٹھاؤ) مقوقس شاہ مصر کی بی ارماتو سپہ جنگ میں گرفتار ہو کر آئی تو سپہ سالار اسلام عمرو بن العاص نے اسکو عزت۔ اور احترام سے اوس کے باپ کے پاس بھیج دیا۔ مس بیٹ لکھتی ہیں کہ عرب کا غلام لادکہ بیٹا ہے (نیرا پٹ) مسلمان غلاموں کو ہمیشہ مثل اولاد کے پرورش کرتے تھے یہ وجہ ہے کہ اسلام کے اکثر غلام شہنشاہی کے مرتبہ پر فائز ہوئے قطب الدین ایک غلام الدین تغلق شمس الدین التمش شہنشاہان ہند کون تھے۔ تاریخ دیکھو غلام تھے۔ (موسیٰ ابو تکبہ) ہیں کہ مالک اسلامیہ میں غلامی استفادہ کم محبوب ہے کہ کل سلاطین قسطنطنیہ جو امیر المومنین ہیں لونڈیوں کے پٹ سے پیدا ہوئے کسی کی رعایا بننا یہ بھی غلامی ہے

اسلئے مناسب ہے کہ یہاں کچھ مختصر رعایاؤں کے معاملہ کے متعلق بھی لکھ دیا جائے۔ رسول مقبول کا حکم ہے کہ جو غیر مسلم ہتھاری رعایا ہوں اونکی اون کے دشمنوں سے حفاظت کرو اور ان کے مذہب و رسوم میں دخل نہ دو۔ اون کے معابد کی توہین نہ کرو اور ان پر ظلم نہ کرو۔ ذی یعنی غیر مسلم رعیت پر ظلم کرنے والے پر حضور نے لعنت فرمائی ہے۔ یورپ کی تاریخ پر ہر وہ موجودہ روشنی سلا لیا ہی کا طفیل ہے۔ ہندوؤں کی موجودہ تہذیب و ترقی اسلام ہی کی مرہونِ ثمرت ہے اور ہندوؤں نے جس طرح حکمرانی کی اون کو ہر طرح برباد کیا۔ اناریہ توہین جن کو بلا وجہ لڑکر انہوں نے برباد کیا اون کے لئے ایسے سخت قواعد قرار دے کہ وہ گرتے گرتے بھٹکی اور چارہ گئے یہاڑوں میں وحشی حیوانات کی طرح سرگرداں ہیں اب جنکو کچھ ہوش آیا ہے وہ اس ظالمانہ قانون کے خلاف احتجاج کر رہے ہیں۔ مندر کی ہدایت ہے کہ شور غلامی سے کبھی نجات نہیں پاسکتا شور کسی چیز کا مالک نہیں ہو سکتا۔ اسکو اپنا گھرا در اثاث البیت میلا پڑنا رکھنا جائز ہے۔ جو ٹوٹا کھانا کھانا چائے پائے برہمن کو اختیار ہے کہ جب چاہے اس کے مال پر قبضہ کر لے اکتوبر ۱۹۲۲ء میں مشنری آرمہ راجہ کے زیرِ صدارت مدراس میں ایک کانفرنس ہوئی اوس میں اونچی ذات کے ہندوؤں کے اوس ذلت بخش و خلاف انسانیت برتاؤ پر احتجاج کیا گیا جو دور اوروں کے ساتھ کیا جاتا رہا ہے اور گورنمنٹ سے درخواست کی گئی ہے کہ منوشاستر کو جو ان کی ترقی میں حائل ہے ضبط کر لے (پر تاب ۲۲ اکتوبر ۱۹۲۲ء)

غرض ان شور وں کو خواب و ذلیل کرنے میں ہندوؤں نے کوئی کسر نہ رکھی اور انتہائی تعصب سے کام لیا۔ اور اتنک لے رہے ہیں۔ لالہ چند و لال لکھتے ہیں رام کشن جب اون کو ملنے گئے تو انہوں نے اسوج سے بہائی کے ساتھ کھانے سے انکار کیا کہ وہ ایسے مندر کا بچاری ہے جو شور و اتی کا بنایا ہوا ہے اور ایسی جگہ ہو جن کر ناشاستر میں منع ہے (پریم ہنس رام کرشن جی کے حالات زندگی) تاریخ ہند کے مطالعہ کرنیوالوں سے پوشیدہ نہیں کہ بودھوں اور سترہین کو برباد کرنے میں بھی ہندوؤں نے اپنی پوری قوت صرف کی۔

انہدامِ مناور

اسلام نے غیر مسلم ذمیوں اور اون کے معابد کی حفاظت کا حکم دیا ہے ذمیوں پر ظلم کرنے والے

پر رسول کریمؐ۔ اہل سنت فرمانی سے ہیں کوئی مسلمان ایسا نہیں ہو سکتا جو دین کا دم بھرتے ہوئے
 نبی کریمؐ کی سنت کو مصداق بننے کے لئے تیار ہو نہ مذہب پر اعتراض کر نیک اصول یہ ہے کہ جو
 اعتراض قائم کیا جائے اول اس کے متعلق مذہبی روایت پیش کی جائے پھر اس کی تائید
 میں کسی اہل مذہب کا فعل پیش کیا جاسکتا ہے۔ بغیر مذہبی روایت کے پیش کیے کسی کے فعل سے
 مذہب پر اعتراض کرنا صحیح نہیں۔ کوئی مذہب کسی کے افعال کی ذمہ داری نہیں لیتا۔ اگر مذہب
 افعال کا ذمہ دار ہوتا تو کوئی مسلمان کوئی فعل بھی خلاف شریعت نہیں کرتا۔ رسول کریمؐ نے
 خود اس معاملہ کو صاف کر دیا ہے فرمایا کہ میرے بعد خلافت تیس برس رہے گی پھر بادشاہت ہے
 یعنی استبداد کا دور ہے۔ سلاطین جو ریاست کو ہر امر پر مقدم رکھتے ہیں اسلام میں ان کا شمار
 مذہبی حیثیت سے عوام سے بھی کم درجہ پر ہے۔ مشہور ہے کہ بادشاہ سب سے پیچھے جنت میں داخل
 کئے جائیں گے۔ ہر ملک و ملت میں سلاطین گزرے ہیں اور ان میں منصف بھی تھے ظالم بھی تھے
 یورپ میں جہاں واجب اول جیسے نیکدل ہوئے وہاں ہنری ششم جیسے ظالم بھی ہوئے ہیں ہندوؤں
 میں جہاں راجہ پرکیشٹ مہارن جیسے منصف گزرے ہیں وہاں راجا جیسے ظالم و سفاک
 بھی ہوئے ہیں۔ مسلمانوں میں جہاں عمر ابن العزیز جیسے باخدا گزرے ہیں وہاں یزید جیسے
 ظالم بھی ہوئے ہیں۔ ایران میں جہاں فریدون و نوشیروان جیسے عادل ہوئے ہیں وہاں
 سفاک بہرام ثانی جیسے ظالم بھی گزرے ہیں۔ غرض سلاطین کے افعال کی ذمہ داری مذہب کے
 سر رکھنا عقل و انصاف سے بعید ہے وہ لوگ جو محمود اور عالمگیر کے افعال کا جواب دہ اسلام کو قرار
 دیتے ہیں اور ان کے افعال کو اسلام کی حقانیت کا معیار بناتے ہیں۔ کیا ہندو حکمرانوں کے
 افعال کا جواب دہ ویدک دھرم کو قرار دینے کیلئے طیار میں اور ویدک دھرم کی صداقت کو اسپر
 منحصر کرنے کے لئے آمادہ ہیں۔ راجہ داس نے اپنی حقیقی بہن سے شادی راجا جگان اشوک
 و چندر گپت سری کرشن وغیرہ نے اپنے اقربا کو قتل کیا۔ پس ویدک دھرم کے قتل کا جواب ہے
 اور اسلام نے تو اس معاملہ کو پہلے ہی صاف کر دیا۔ جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے۔ ویدک دھرم میں
 اس قسم کی کوئی روایت نہیں۔ اس لئے تمام راجگان ہند کے افعال بد کی ذمہ داری ویدک ہرم
 پر باقی ہے۔ اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ بعض مسلمان سلاطین نے مثل محمود و غزنوی و اورنگ
 زیب بعض مندر منہدم کئے لیکن اس کیساتھ یہ بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ ان بادشاہوں کی
 ہیبت و جبروت ایسی تھی کہ اگر وہ تعصب سے مندر و منکو منہدم کرتے تو آج ہندوستان میں

ایک مندر بھی نظر نہ آتا۔ پھر ہزاروں مندروں کے تحت حکومت تھی کیسکو منہدم نہ کیا بجز دو چار کے بلکہ مندروں کو جاگیریں دیں۔ پس صاف پتہ نکلتا ہے کہ جو مندر منہدم کئے گئے وہاں نظام سلطنت میں یا رفاہِ علاقوں کی وجہ سے۔ خاکسار نے جو اس امر کی تحقیقات کی تو مندروں کا انہدم وجہات ذیل کے تحت میں ہوا ہے۔

(۱) بعض وہ مندر منہدم ہوئے جنکے مالک و متولی مسلمان ہو گئے انہوں نے اپنے معبود کو اپنا معبود بنا لیا۔ ایسا عملہ رادگر جانوں کے ساتھ بھی تاریخ سے ثابت ہے۔ ڈاکٹر آزلو لکھتے ہیں۔ جوں جوں عیسائی مسلمان ہوتے گئے اگر جامعہوں سے تبدیل ہوتے گئے (یہ جنگ آف اسلام) حضرت طلح بن علی سے روایت ہے کہ جب ہماری قوم کا وزیر رسول کریم کی خدمت میں آیا عرض کیا کہ ہمارے شہر میں ایک گرجا ہے اسکا کیا کریں (یہ سب لوگ مسلمان ہو گئے تھے) آپ نے فرمایا اسکو توڑ کر مسجد بنا لو۔ (صحیح نسائی)۔ قبیلہ سعد کا ایک بت تھا قراض نام حضرت زباب بن حارث جب مسلمان ہوئے تو خود اسکو توڑ ڈالا (اسد الغابہ) ہند بن عتبہ جب مسلمان ہوئے تو ان کے گھر میں ایک بت نصب تھا انہوں نے خود اسکو توڑ دیا۔ (طبقات ابن سعد)۔ بغیر اس صورت واقعہ ہوئے کہ یہ ممکن بھی نہ تھا کیونکہ ذمیوں کے معاہدہ کی حفاظت لازمی ہے۔ اور غصب سے اگر کوئی مسجد بنائی جائے تو اسکا بنانا جائز نہیں نہ اس میں نماز جائز ہے۔ سلاطین اسلام ایسے جاہل نہ تھے کہ مذہب کے لئے ایک کام کرتے اور اس میں بجائے ثواب کے اولٹا عذاب اپنے سر پر لیتے۔

(۲) بعض وہ مندر منہدم کئے گئے جو مرکز جرائم تھے۔ ایک ہندو فاضل لکھتا ہے کچھ برہمنوں نے لڑکوں کو ناچنا گانا سکھا کر مندروں کے دیو داس بنانا شروع کیا اکثر رفاصل لڑکے جرمِ خلاف و فحش فطری کا باعث ہوتے رہتے تھے (آئینہ افعال دیانند) لالہ پرتاب سنگھ لکھتے ہیں بعض مندروں پر ناقص الاعمال لوگ مسلط ہو گئے تھے (پیشہ اخبار جنوری ۱۹۲۶ء) اخبار آریہ ویراؤ لینڈی لکھتا ہے ۵

پجاری شکاری بڑھائی و مان	✱	ہوئے سڈے کھا کھا کے مال زنان
لگاتے ہیں دم اور پیٹے ہیں بھنگ۔	✱	ترنگ انکو اُٹھتی ہے ہوتے ہیں دنگ
جو چلی اکیلی پھنسی نو جوان	✱	ہو النگ پوجن و مان بے گمان

لالہ منور لال لکھتے ہیں ایک مندر کو اورنگ زیب کے ایک ہندو افسر نے بادشاہ سے اجازت لیکر منہدم کر دیا کیونکہ وہاں کے پوجاریوں نے اس کی عورت کو غائب کر لیا تھا (پیسہ اخبار اکتوبر ۱۹۷۷ء) ایسے معابد کا وجود مذکورہ انسانیت اور مفرستہ انسانِ خلاق تھا۔ مہذب سلاطین اور اسلامی تہذیب اپنے قلمرو میں ایسے ناشائستہ اور مخرب اخلاق مقامات کو باقی نہیں رکھتی تھی۔ اور کوئی اہل عقل سلیم اس قسم کے معابد کی حمایت نہ کرے گا۔ چنانچہ باوجود صد ہا سال کی بندشوں اور کوششوں اور قانونی سخت گیریوں کے اس روشنی کے زمانہ میں بھی بعض مندر مرکز جرائیم بنے ہوئے ہیں۔ چنانچہ گلزنڈر اپاول امریکن کی کتاب کا ترجمہ ہندو اخبار تیج نے درج کیا ہے اسکا اقتباس نقل کیا جاتا ہے۔ "بعض مندروں میں شرمناک عیاشی دیوتا کی مٹت تصویر کی جاتی ہے۔ دیوتاؤں کے نام پر سچاری ان بانجھ عورتوں کو اولاد دینے کا وعدہ کرتے ہیں جو بالکل ننگی ہونے لگا کو طاق میں رکھنے اور خود کو ہر کسی کے حوالہ کرنے کے لئے رضا مند ہو جاتی ہیں۔ مندر کے دروازہ پر عام طور پر معوز عورتیں کسی بھی خواہشمند شخص پر نظر عنایت کر سکتی ہیں۔ (اگے لکھتی ہیں) ان جوان بدھواؤں کی تعداد کا خیال کیجئے جنہیں بھری جوانی میں شادی کرنے سے منع کیا جاتا ہے۔ وہ خراب کریموالوں کے لئے بالکل تیار رہتی ہیں۔ انہیں حیا و عفت سے کوئی سروکار نہیں ہوتا۔ صرف بد چلنی کے ظاہر ہو نیکا خوف ہوتا ہے اس سے بچنے کے لئے وہ ہمیشہ حل گراتی ہیں۔ اور اس کے لئے ذرا بھی پشیمان نہیں ہوتیں۔ ان میں سے ایک بھی عورت ایسی نہیں جو اس کام میں مہارت نہ رکھتی ہو یہاں تک کہ دس بارہ سال کی لڑکیاں گریہ بات سے آشنا ہوتی ہیں (الاماں جولائی ۱۹۷۹ء بحوالہ تیج جولائی ۱۹۷۹ء) اس امریکن فاضل کی تحقیقات کی تصدیق ایک ہندو مصنف کے قول سے بھی ہوتی ہے۔ پنڈت گھانسی رام شرما مالک شرمین کمرشیل جینی میسرٹھ لکھتے ہیں۔ تہہ ہزاروں گریہ گرین سن پاپ یہ کون کمال ہے صحت جب بڑے گھڑول میں گریہ گرائیں ماری * کرتے ہیں چھاپا نیکی خوشش گھیر باری (ضلع اپیل یوگان) امریکن فاضل مذکور آگے لکھتا ہے۔ بعض مکروہ باتیں ایسی ہیں جو تعلیم یافتہ برہمنوں میں ہی ملتی ہیں۔ اکثر برہمنوں کے پاس ایسی نفرت انگیز کتب ہیں جن میں ایسی عیاشی کے ڈھنگ درج ہیں جنکا مغربی لوگ خیال بھی نہیں کر سکتے۔ ان میں طرح طرح کے عشقیہ راز و نیاز اور جانوروں کے ساتھ بد فعلی کے لطف کا تذکرہ ہندو مندروں میں رقاہہ اور طبعین اپنی خواہشات نفسانی کو پورا کرنے کے لئے رکھی گئی ہیں (تیج ۱۷ جولائی ۱۹۷۹ء) ایک فرانسیسی

فاضل ستیاج کے مضمون کا ترجمہ اخبار الجمعیت نے شائع کیا ہے وہ لکھتا ہے برمنڈ میں تھا
 لڑکیاں ہوتی ہیں وہ دیوداسیان (دیوتاؤں کی لونیاں) کہلاتی ہیں۔ ان کا پیشہ
 عصمت فروشی ہے۔ ابتداً وہ صرف برمنڈ کے لئے مخصوص کر دی گئیں تھیں۔ مگر ان میں
 انکی گیت ہمیشہ دیوتاؤں کے کسی شرمناک اور بیہودہ تاریخی واقعہ سے متعلق ہوتے ہیں
 مقدس مندر کو بھی عصمت فروشی کا ادا بنادیا جاتا ہے (مسی سٹم) سکھر میں ایک مندوں
 کے جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے مندو فلاسفر مسٹر ٹی۔ ایل۔ وسوانی نے کہا: "مندہ کے مندوں
 کے مندر پوجا کے گھر نہیں رہے بلکہ برائیوں کے مسکن بن گئے۔ کل عورتوں کو چاہئے کہ ایسے
 مندر ویکلا بائیکاٹ کر دیں۔" (مندہ بجنور مارچ سٹم) دیوداسی کانفرنس میں تقریر کر
 ہوئے مسٹر دی رامداس نے کہا کہ ملک میں موجودہ تعزیری قوانین کے ہوتے ہوئے قوم
 کی عورتوں کو مندروں کے اندر ہو کر شرمناک پیشہ اختیار کر نیسے روکتا اور اس مذہب
 پیشہ سے جماعت کو نجات دلائی کی کوشش کرنا بالکل بے سود ہے۔ میرا ارادہ ہے کہ میں حکومت
 کے پاس اس مسئلہ کے متعلق ایک مسودہ تیار کر کے بھیجوں اور کوشش کروں کہ اسکی منظوری
 کے بعد سختی کے ساتھ اسپرٹل رائد کیا جائے۔ مجھے افسوس معلوم ہوتا ہے کہ مدراس ہندو وقت ایکٹ
 اس مسئلہ کی طرف کوئی خاص توجہ نہ کی اور دیوداسیوں کا مسئلہ یوں ہی رہ گیا۔ میری تجویز ہے
 کہ اس ایکٹ میں ترمیم ہوئی چاہئے اور دیوداسیوں کے رواج کو بالکل غیر قانونی قرار دینا
 چاہئے اگر مندروں میں اس قسم کی مذہب اور گندے مظاہرے کئے جائیں تو سختی کے ساتھ
 انکی باز پرس کی جائے اور بعض حالات میں سزا کے طور پر متعلقہ مندر کے اوقاف بھی ضبط کر
 جائیں (خلافت بمبئی ایکٹ سٹم) یہ دیودوں ہندو فعلاً مندر وں کے بائیکاٹ اور ضبط
 اوقاف کا مشہور دیر ہے میں یہ کیوں مجبور ہو کر اس زمانہ میں کہ قانون عدسے زیادہ جاری
 علم کی روشنی گھر گھر تہذیب کا دور دورہ تارڈاک ریل حکومت کی آسانیاں موجود ہیں اس
 زمانہ میں کہ سفر معورت مسافر تھا ایک ایک معمولی مہم میں حکومت کو عظیم الشان دفتروں کا
 سامنا ہوتا تھا اجمالت کی کثرت تھی ایسی معاہدہ کو منہدم کر نیسے سوا کوئی چارہ نہ تھا اخباریات
 دہلی لکھتا ہے آشرمون اور عورتوں کے بیوہ خانوں کی حالت دیکھیے تو وہ اس سے زیادہ
 شرمناک ہے لاوارث اور عیبت زدہ عورتوں کو امداد کے بدلے سے ان آشرموں میں داخل
 کیا جاتا ہے امداد کارکنان بغیر خدا کے ڈر کے ان معصوم اور بے گناہ عورتوں کو یا تو فرخت

کرتے ہیں دیا فیاشی کا تختہ مشق بنانے کے لئے ان کو آشر زون میں ہی رہنے دیا جاتا ہے۔

(نومبر ۱۸۷۵ء) اور زیادہ تفصیلی حالات اگر کسی کو دیکھنے ہوں تو مس میو کی کتاب اور سند اور کتاب عباد الاسلام کا مطالعہ کریں۔ مسئلہ برکے ایک عرب سیاح نے سندھ کے ایک بڑے مندر کے (۳) بعض وہ مندر منہدم کئے گئے جنہیں انسانی جینیٹ چٹھائی جاتی تھی۔ بابو منو بہر لال نے

میں جب محمود نے تھانیس پر حملہ کیا تو راجہ لاہور کی فوج اور اسکا بھائی محمود کی فوج میں شریک

تھا۔ اس فتح کے بعد محمود نے ایک مندر منہدم کیا اس مندر میں جوت تھا اوس کے آگے خود کشی

کرنا موجب نجات سمجھا جاتا تھا (یہ اخبار اکتوبر ۱۸۷۵ء) اصل واقعہ اس تھانہ کا یہ ہے کہ سلطان

محمود کو اطلاع ملی کہ تھانیس قندج بہا بن کے راسے جو پہلے بھی تمام لڑائیوں میں شریک ہو چکے

ہیں دیگر راجوں کو آمادہ نسا کر رہے ہیں اور تھانیس کا تھانہ اس سازش کا مرکز ہے لہذا

سلطان نے تھانیس پر حملہ کا قصد کیا اور اندھالی راجہ لاہور کو لکھا کہ مدد کیلئے حاضر ہوا اندھالی

نے اپنے بھائی کی سرکردگی میں دو ہزار فوج بھیجی۔ کنور درگا پر شاہ لکھتے ہیں (اندھالی برادر خود

را با فوج کا کارآمد مودہ با عانت سلطان فرستاد۔ گلستان ہند قمر دوم ص ۱۸۱) دو ہزار ہندو

کے علاوہ دس ہزار ہندو فوج سلطانی میں تھے تھانیس میں ایک مندر تھا جس کا نام سوم جگہ تھا

اسکے بت کے آگے خود کشی کرنا موجب نجات سمجھا جاتا تھا۔ محمود نے اس سازشی مندر کو توڑا اور

سازشی گروہ کو گرفتار کیا اس میں جوت تھا اس کے متعلق اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ توڑا گیا

بعض کہتے ہیں کہ غرنی بھیجا گیا۔ ملکہ صاحب کا قول ہے توڑا گیا۔ فرشتہ لکھتا ہے کہ غرن بھیجا گیا

بہر حال جو کچھ ہوا اگر یہ ثبت خانہ خالص معبد ہوتا اور اس میں سوائے عبادت کے اور کوئی رسم

قیع ادا نہ کی جاتی تو بارہ ہزار ہندو ایسے بے غیرت نہ تھے کہ اوکو توڑنے دیتے اور اندھالی بھی

اسکو آسانی سے برداشت نہ کرتا یہی وجہ ہے کہ ہندو مورخ منشی سجان سنگھ بھی اس کے توڑنے

پر اظہار پسندیدگی کرتے ہیں اور اس ثبت کا مذاق اڑاتے ہیں۔ چنانچہ لکھتا ہے۔ بت جگر سوم را

بہ غرنی برودہ بفرمودہ سلطان بردگاہ نہادند تلپے سپر خلافتی گردود۔

تھے چون برآر و مہات کس

نہ نیروئے دستش نہ رنکار ہائے

کہ نتواند از خویش راندن گس

وگر بگنی بر نہ خیزد ز جاے

(خلاصۃ التواریخ)

دوست

خود کشی کرانیکا ایک معبود اور بھی تھا لالہ رتن لال کہتے ہیں۔ اس قلعہ (الہ آباد) میں ایک

نہ تو ان میں بھی نہیں کہ وہاں بدکاری ہوتی ہے۔ (گاندھی جی کی خودکشت سوانح عمری)

۱۲۶ بیان کیا کہ اسکا فریج دیوہ ایمون سے چلتا ہے۔ (اسن اتفاق یکم فی معروفہ الاقالیم) لیکن یہ مندر میرے دکانہ میں لکھتا۔ اور انکی شان و شوکت اور چمک بچھ لینے میں ہیں۔

تدبیر ہندوستان آج بھی بروکھتے ہیں۔ اس ہندی کتاب میں اسکا قیام قیامت تک ہے اور شاہ جہاں نے کہا تھا کہ یہ کیا بہت بھاری اس روخت پر رکھوا دیا۔ زرخیز، وسکو پھیر کر پھر نکلا جب سورج مگر میں آتا ہے تو وہ ان ہندو بہت جمع ہوتے ہیں۔ سابق میں یہاں ایک آ رہ تھا اس آ رہ سے لوگ اپنے کو جیتے تھے اس امید پر کہ اگلے جنم میں راجا بن جائے۔ شاہ جہاں کے وقت سائنس عمل موقوف ہوا (معدۃ التوار کج ص ۱۲) درون قلعہ (آل آباد) درختے بہت متقدمین آسٹرا لگی بڑ گوند (آگے لکھتے ہیں) چون یونہی عنصر سی گسیختن آغا نیک میدان ہند ازین جہت دریشین زمان بعضہ مردم بقصد شکاری آخرت حصول مامل در زاد و بکر خویشین را در آ رہ می در آورند و در جہد سلطنت حضرت شاہ جہاں این عمل موقوف گردیدہ (خلاۃ التواریخ شہجانب گنگہ)

آج کل بھی اس خیال کے ہندو موجود ہیں چنانچہ اخبار صبح دکن راوی ہے ایک برہمن نے سمندر میں کود کر خود کشی کی اس سے ایک خط لکھا ہے اس میں تحریر ہے کہ اس نے جلد از جلد خدا کو بلائے کے لئے خود کشی کا تہیہ کر لیا ہے۔ (ستمبر ۱۹۱۷ء)

(۴) بعض وہ ہندو مذہم کے لگے جو کہ پولیٹیکل اکھاڑے تھے اور جہاں سلطنت کے خلاف سازشیں ہوتی تھیں۔ اس قسم کے ہندوؤں کے خزانے اور ممال ضبط کر کے لالہ پتیا سنگ لکھتے ہیں۔ ہندوؤں میں جو عالم عابد رہتے تھے ان کے ماتھے میں ملکی سیاست کی آگ تھی۔ کوئی فرمانروا ہندو کی تجاویز سے سر تابی نہ کرنا تھا۔ تمام مذہبی اور دنیوی امور ہندو ہی کی کواشل کی تجویز سے حل ہوتے تھے۔ ہندو کا خزانہ ملکی مصائب تحوط و باجنگ میں کام آتا تھا۔ راجا و کما کام صرف ہندو ہی قرار داد کو علی جامہ پہنا نا تھا (پیسہ اخبار جنوری ۱۹۱۸ء) صدر مقامات پر جو بڑا ہندو ہوتا تھا وہ اس زمانہ کی سیاسی جدوجہد کیلئے مخصوص ہوتا تھا اور تمام پولیٹیکل مسائل وہیں سلجھائے جاتے تھے (دقتا شہنسی رام) ان ہندوؤں کی نوعیت ظاہر کرتی ہے کہ یہ فالص بعد نہ تھے بلکہ سیاسی مجالس کے صدر دفاتر تھے ان کا خزانہ صدقات و خیرات کا خزانہ نہ تھا بلکہ ملکی پیچیدگیوں کا بیت المال تھا۔ اس قسم کے مقامات پر قبضہ کرنا اور ان کو زیر و زبر کرنا ہر فاتح کا فرض اولین ہے اس قسم کے عمارتوں کو تلخ ہمیشہ برباد کرتے رہے ہیں۔ اس روشنی کے عہد میں بھی یہ دستور قائم ہے چنانچہ اخبار انقلاب لاہور جو آج کل گورنمنٹ کا حامی ہے سرحدی قبائل پر انگریزی حکومت اذیت و تاراج کے سلسلے میں

لکھا ہے کہ اس گائوں میں فوج (انگریز) اسے حکومت (انگریزی) کے دو مخالف رہنماؤں کے جوروں یا جہان خانوں کو بلادیا کیونکہ ثابت ہو گیا تھا کہ انہیں انقلابی بیڑے کو اڑانے کے طور پر استعمال کیا جا رہا ہے (۳۳ جون ۱۹۳۷ء)

(۵) بعض وہ مندر منہم کئے گئے جو غصبا بنائے گئے اور جنگا وجود بدامنی کا موجب بن گیا تھا۔ ابو الفضل راج کو جا رہا تھا۔ راستہ میں راجہ بند ملکنڈ نے اسکو قتل کر کے اسکا مال لوٹ لیا۔ اس سے مندر تعمیر کیا۔ اسپر سلمان بہت مشتعل تھے اور فریقین میں کشیدگیوں کے بڑھنے اور بد امنی پیدا ہونیکا خطرہ تھا اس لئے مالگیر نے اس مندر کو منہدم کر دیا۔ لالہ منور لال لکھتے ہیں کہ ایک مندر ڈھایا جوا راجہ نرسنگھ دیو نے ابو الفضل کو قتل کر کے اس کے مال سے بنایا تھا (پیشوا اخبار اکتوبر ۱۹۳۷ء) شیخ خان لودی جو ابو الفضل کا سخت مخالف ہے اور اسکو محمد و کا فر کہتا ہے اس واقعہ کے متعلق لکھتا ہے۔ آن ضال مضل (ابو الفضل) در راہ دکن با اشارہ نورالدین حکم جہانگیر در ملک راجہ نرسنگھ دیو تہ قتل رسید۔ وہاں ہائے کہ بدست آؤری را ہے گرد آورده بود ورا ستمار راجہ مذکور بر معبد منو کہ در سواد شہر مہاراشٹر اساختہ بود صرف گردید۔ وحکم کریمہ الحیات الخلیفہ شین بنظہور پیوست۔ آخر آن بت خانہ نیز بہ پیشوا حکم مالگیر بادشاہ با خاک برابر شد (تذکرہ مراۃ الخیال) گجرات میں ہنود نے جبراً چند مساجد پر قبضہ کر کے بہت رکھ لئے تھے ان توں کو وہاں سے علیحدہ کر کے مساجد بحال کی گئیں ان کے متعلق احکامات تو شاہ جہان نے جاری کئے تھے مگر خانہ جنگی شروع ہو جانے سے پوری تعمیل نہ ہو سکی۔ اورنگ زیب نے ان احکامات کی مکمل تعمیل کرائی اسکا حوالہ باب اول میں شاہ جہان نامہ سے نقل کیا جا چکا ہے۔

سُومَنَات

مذکورہ بالا پانچ وجوہات کے سوا اور کسی وجہ سے کسی مسلمان حکمران نے کوئی مندر منہدم نہیں کیا۔ یہ دوسری بات ہے کہ بحالت جنگ اتفاقاً کسی معبد کو نقصان پہنچ گیا ہو ایسا تو آپس کی لڑائیوں میں بھی ہو رہا ہے جب لودی بادشاہ نے جو پور پر حملہ کیا دوران

جنگ میں جو نیور کی مسجد کا دروازہ گولوں کی زد سے منہدم ہو گیا اگر صاحب غفلت سلیم
 انصاف سے غور کرے تو ان مندروں کے انہدام کو قرین صواب پائے۔ باقی جو ہندو خاص
 عبادت گاہیں تھیں سلاطین اسلام نے ان کی مرمتیں کرائیں اور کچھ جاگیریں دیں جیسا کہ باب
 اول میں ثابت کیا جا چکا ہے۔ ماسوئلات کا معاملہ اس کی اصل حقیقت (کہ محمود جب مندروں
 گیا تو بجا ریوں نے کہا کہ بت نہ توڑا جائے اور ہم سے استعد دولت لے لیجائے۔ محمود نے کہا
 میں بت شکن مشہور ہونا چاہتا ہوں بت کے گرز مارا اس کے پیٹ میں سے بے انتہا دولت
 نکلی) اسکے سوا کچھ نہیں کہ متعصبوں نے گھڑا اور سادہ لوح عقیدت مندوں نے نقل کیا۔
 مورخ نے مشہور روایت کو نقل کر دیا اسکی تلمذ کے لئے یہی کافی ہے کہ مندر صاحب لکھتے ہیں کہ
 سوئلات کا بت مشہور ان بارہ لنگوں یعنی توالد کی علامتوں میں سے تھا جو ہند کے مختلف
 مقامات پر قائم کئے گئے تھے چونکہ محمود نے بت شکن نام اختیار کیا تھا اس زمانہ کے ایرانی
 مورخ سوئلات کی تاخت و تاراج سے محمود کے دینی قبول کی ایک روایت منسوب کرتے ہیں
 تاریخ نریشہ کا مصنف بلا لحاظ اس بات کے کہ یہ بت محض ایک ناتراشیدہ پتھر تھا کوئی مورت
 نہ تھی بیان کرتا ہے کہ جس وقت محمود مندر میں داخل ہوا تو بجا ریوں نے اس سے بت کے
 عوض بے انتہا دولت دینے کا وعدہ کیا مگر محمود نے جواب دیا کہ میں بت فروش مشہور ہونے سے بت
 شکن مشہور ہونا پسند کرتا ہوں اور یہ کہہ کر اپنا گرز اس زور سے مارا کہ بت پاش پاش
 ہو گیا۔ اور جو سرات کثیر اس کے اندر سے نکلے اور اس طرح محمود کو گویا اپنی بے ریادینداری
 کا غیب سے صلہ ملا اگرچہ یہ صاف ظاہر ہے کہ اس بے بنیاد قصہ کی ابتدا کیونکر ہو سکتی نام
 اکثر مصنفوں نے اسکا تخصیص ذکر کیا ہے (تاریخ ہند حصہ دوم) لالہ منو سر لال لکھتے ہیں
 سوئلات کے بت کے توڑ نیکی کہا جاتی تھی میرے خیال میں سراسر غلط ہے کیونکہ سوئلات میں کوئی
 بت نہ تھا بلکہ لنگ تھا (آگے لکھتے ہیں) اس بت خانہ کے قریب ایک چوٹا سا مندر تھا اس
 میں ایک مورت تھی جسپر نوزائیدہ لڑکی کی بھینٹ چڑھائی جاتی تھی (پیشہ اخبار اکتوبر ۱۹۰۷ء)
 سوئلات میں بہت مندر تھے۔ لیکن مشہور بت خانہ میں کوئی مورت نہ تھی بلکہ لنگ تھا مان
 اس بت خانہ کا خزانہ زرد جوہر سے مالا مال تھا۔ اور جب محمود نے ہندوستان پر
 حملے کے تو تمام راجوں نے اپنی قوت کا مرکز آخر سوئلات کو قرار دیا (واقعات ہند طبعی)
 یہ وہ مندر تھا جسکے پجاری اس کے زور و قوت پر فخر کرتے تھے (ملک صاحب) اصل حقیقت

یہ ہے کہ جب محمود نے متواتر حملے کے تو قرامطہ اور ہندون نے اپنی تمام قوت سومات کو
 منتقل کر دی۔ اور جب قدر محمود کے مقابل تھے سب وہاں پر جمع ہو گئے۔ اصل طرح محمود کو
 حملہ سومات کے لئے مدعو کیا گیا۔ محمود جب یہاں پہنچا تو بڑا مندر آباد تھا۔ لنگ کے
 مندر میں جو کچھ ہوتا ہے وہ ایک با دنیا فلم سے نکلنا و شواہد کتاب مادر ہند وغیرہ دیکھنے سے
 سب قلمی کٹل جاتی ہے اس لئے مندر بادشاہ ایسے مقام کو جہاں شرمناک جبرائیم وقوع پذیر
 ہوتے ہوں باقی نہیں چھوڑ سکتا۔ اس لئے اس کو توڑا گیا۔ اور وہاں جو غزوانہ جنگی مصارف
 کے لئے تھا ضبط کر لیا گیا۔ اس طرح کثیر التعداد دولت محمود کے ہاتھ آئی۔ دوسرا مندر وہ
 تھا جس پر نوزائیدہ لڑکی کی بھینٹ چڑھائی جاتی تھی اس خلاف ازانیت رسم کو راجا سلطان
 برداشت نہ کر سکا۔ اس لئے اس کو بھی منہدم کیا گیا۔ ان دو کے سوا اور کسی بت خانہ کو جو خاص
 معبد تھے ہاتھ تک نہ لگایا باوجودیکہ وہ زرو و جاہر سے مامور تھے۔ لاکھ ترن لال لکھتے ہیں اور
 بتان زرین وہاں (سومات) بہت تھے (عمدة التواریخ ص ۱۸۸) ان بتان زرین کو پوجا دینا
 صاف دلیل ہے اس امر کی کہ محمود نے لالچ یا تعصب سے کسی بتخانہ کو منہدم نہیں کیا۔ سرحد
 ہندوستان سے سومات تک ہزاروں مندر تھے اور سب میں نذر و صدقات کا مال جمع تھا
 سلطان محمود نے کسی سے تعرض نہیں کیا۔ یہ صورت معاملہ عقل سلیم کو خود اس طرف رہبری کرنی
 ہے کہ ان مقامات کے انہدام کی لالچ و تعصب کے سوا کوئی خاص وجہ ہوگی۔ باوجود دور
 تہذیب و قانونی سخت گیریوں کے دختر کشی کی رسم ہندون میں اب تک جاری ہے چھاکر
 بھولا سنگھ نے اس کے متعلق ایک مضمون ایک ہندی اخبار میں شائع کر دیا ہے جس کا ترجمہ
 الامان نے درج کیا ہے (راجپوت قوم میں ایک ایسی برائی سمائی گئی ہے جس پر اگر درمیان
 نہ دیا گیا تو اس قوم کا خاتمہ ہونا لازمی ہے یہ برائی دختر کشی کی ہے) (دسمبر سنہ ۱۹۰۷ء) مندر ہون
 کے متعلق یہ امر بھی بحث طلب ہے کہ آیا مندر مذہبی عمارت میں شمار ہیں یا نہیں تاہم
 ثابت ہوتا ہے کہ ہندو مذہب کے معبد نہ تھے نہ قدیم ہندون میں معبد بنانا کارواج تھا لالہ
 لاجپت رائے تاریخ ہند حصہ اول میں لکھتے ہیں کہ دیووں میں سورتی پوجا نہیں ہے اور نہ
 سورتی کا اور نہ مندر و نماز گاہ ہے (ص ۸۷) بھگوان بدھ کے وقت میں برہما و ششوا اور شوا
 کی پوجا جاری ہو چکی تھی گو یہ پوجا زیادہ تر ذہنی تھی کیونکہ نہ مندر تھے نہ سورتیاں تھیں۔
 (ص ۸۸) جب یہ مذہبی معبد نہ تھے اور جدید ایجاد بندھ تھی تو ان کے توڑنے سے نہ کسی

الکھلاہ ایک وجہ بھی تھی کہ سومات اور کچھ جگہوں پر لڑکیوں کی بھینٹ چڑھا تھی (الہ آباد پریس)

مذہب کی توہین تھی نہ کسی مذہب میں مداخلت بلکہ ایک امر جدید و مخالف مذہب کا استیصال تھا جس کا ہونا ضروری تھا تا یہ بھی نیال تھا کہ بعض ہندو عکمرانوں نے بھی مندروں کو منہدم کیا اور ٹھاسے اس کے متعلق چند جگہ حوالہ بات کیجئے جائیگے ہیں۔ لالہ لاجپت رائے "تاریخ ہندوستان" میں لکھتے ہیں بے شمار مندروں اور مٹھوں اور مقبروں کو زمین سوڑا دیا اور لوٹ لیا (راہبہر کل نے یہ راجہ ہندو تھا کیونکہ ص ۲۱ پر لکھا ہے کہ شوکا پاسک تھا) (ص ۲۱)

خاطبت معاہدہ

کتھار آپس میں لڑ کر ایک دوسرے کی معاہدہ کی توہین کیا کرتے تھے اور فساد جنگ میں مشغول رہتے تھے مسلمانوں پر بھی دستِ ظلم دراز کیا اللہ تعالیٰ نے اُن سے جنگ کر نیکا حکم دیا اور منجملہ دیگر اسباب جنگ کے اسوجہ کو بھی بیان فرمایا۔ وَ لَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسِ الْبَعْضُ لَمَّا مَتَّ صَوَامِعُ وَ بَعِ وَ صَلَوَاتُ وَ مَسَاجِدُ۔ یعنی اللہ اگر بعض ظالموں کو بعض سے دفع نہ کرنا تو دور ویشوں کے خانقاہیں گر جے مسجدیں سب برباد ہو جاتے۔

گاندھی جی لکھتے ہیں: میں نے قرآن شریف کو بار بار پڑھا اور حضرت محمد صاحب کے حالات زندگی کا بھی مطالعہ کیا ہے لیکن میں نے ان میں کہیں یہ بات نہیں دیکھی کہ دوسرے کی مذہبی دل آزاری کی بجائے یا مورتیوں وغیرہ کو توڑ دیا جائے (ہندو اخبار ملاپ ضروری سسٹم) ایک ملائے ایک لڑکر جا پر قبضہ کر کے مسجد بنالیا خلیفہ کو جب اطلاع ہوئی تو اوس کے در سے لگائیے اور گر جا بحال کیا (پریچنگ آف اسلام)۔

۱۹ھ میں جب مسلمانوں نے اسکندریہ فتح کیا تو وہاں حضرت عیسیٰ کی تصویر تھی ایک مسلمان سپاہی کے تیر سے اوس تصویر کی آنکھ پھوٹ گئی عیسیٰ نے جمع ہو کر حضرت عمر بن العاصؓ کو گورنر اسلام کے پاس آئے اور مطالبہ کیا کہ تمہارے سپاہی نے حضرت عیسیٰ کی آنکھ کو خراب کر دیا۔ ہم اسکا بدلہ یہ چاہتے ہیں کہ تم ہمارے اپنے نبی کی تصویر دو ہم اسکی آنکھ خراب کریں گے حضرت عمرؓ نے ان کو یقین دلایا کہ ہمارے نبی کی تصویر نہیں ہے ان ہم موجود ہیں ہم میں سے

ہندوؤں نے خود مندروں کی توہین کی ہے

اب جتنے بہت جینیوں کے ٹوٹے ہوئے نکلتے ہیں وہ شکر اچار یہ کے وقت میں ٹوٹے تھے اور جو بغیر ٹوٹے ہوئے نکلتے ہیں وہ جینیوں نے زمین میں گاڑ دئے تھے کہ توڑے نہ جائیں (برہمن کی لیل) لالہ رام نرائین لکھتے ہیں آجکل یہ عام طریقہ ہو گیا ہے کہ جہاں کوئی مورت ٹوٹی مل جاتی ہے اسکو نوگ اور نگ زیب کی ٹوٹی ہوئی تھلاتے ہیں لیکن اصلیت یہ نہیں ہے سوامی شکر اچار ج کے زمانہ میں جہن اور بدھ مذہب کے خلاف معرکہ آرائی ہوئی تھی اسوقت کے جہن اور بدھ کے مزار یا شکستہ مورتیاں اسوقت لاطمی سے ہندو مندروں میں موجود ہیں جن کو میں نے بحشم خود بغور دیکھا ہے مگر عام طور پر یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ یہ مورتیاں اور نگ زیب کی توڑی ہوئی ہیں حالانکہ یہ عرصہ دراز پہلے شکست کھیا چکی تھیں (مہدم ڈسمبر ۱۸۷۷ء) لالہ ڈپٹی لال لنگم لکھتے ہیں - بخراج (وزیر مسو) نے مند، دن اور تھکدن کو تاختہ و تاراج کیا (سوانح عمری حیدر علی) میلو کوٹ میں ہری و شنوبرہمن رکھتے تھے اور چونکہ یہ مندر زرو جو اس سے مامور تھا اس لئے لالچی مرٹھوں نے دستِ خطا مل ہاڑ کیا اور جب اس جگہ کوئی باشندہ نہ رہا تو لوٹ مار کرنے کے بعد مندروں اور بت کدوں اور بتیرک مقاموں کو آگ لگا دی (سوانح عمری حیدر علی) لالہ پرتاب سنگھ لکھتے ہیں بعض راجے ایسے سرکش بالصب ہوں کہ مندر ہی کو اٹھا ڈیا (پسہ اخبار جنوری ۱۸۷۷ء)

تمام باطل پرستوں کے معا بد کی توہین کی

یہودی :- بادشاہ ذونواس نے عیسائیوں کو زندہ جلا یا - اور ان کے معبد برباد کئے (تاریخ قدیم) تم انکی قربان گاہوں کو برباد و اور انکے تمون کو توڑ دو (خروج ۳۴ و استقامت باب) - عیسائی بدھوں کے مندروں کو جو لوگوں کی زندگی کا جزوہ عظیم ہے توڑتے اور برباد کرتے (تاریخ جاپان) جملہ ان عمارتوں کے جو ان ظالموں (برہمن گیزرل البو ترق)

کی فوج کے ہاتھوں سے تباہ ہوئیں۔ (کافی کٹ میں) ایک جامع مسجد بھی تھی جس کو لگا لگا کر ان کفار نے خاکِ سیاہ کر دیا (تحفۃ المجاہد) اس ہی جنرل نے عدن پہنچ کر ایک دسہ فوج عرب کی طرف روانہ کیا تھا کہ روضہ رسول کریم کو منہدم کر کے جسدِ اطہر کی بے حرمتی کرے۔

بودہ: - بودہ جنگ چین کے متعلق تمام اردو انگریزی ہندی اخبارِ راوی ہیں کہ چینینوں نے گرجا مسمار کئے، انجیلیں بھاڑیں۔ حوالہ کے لئے ایک ہی اخبار کا نام کافی ہے۔

(الامان جنوری ۱۹۳۷ء)

تشی: - خسرو پرویز (شاہ ایران) نے یروشلم پر حملہ کیا اس میں جسقدر مقدس سر جان ہلکے (مقتل)

چین: - جب حکومت ومان (کشمیر) کی اشوک جو چیچر بھائی راجہ جنگ کا تھا کو پہنچی تو برہمنوں کے معبدوں کو گرا دیا۔ اور آئین چین کا اختیار کیا (عمدۃ التواریخ)

(۱۹۳۷ء مصنفہ رتن لال)

ہمندو: - شکرا چارج نے بودہوں چینینوں کے بت توڑے (جیسا کہ پہلے بیان کیا چکا ہے) ہندو صاحب راجہ تو ان کے متعلق لکھتے ہیں مسجدوں کو مسمار کرتے (تاریخ ہند)۔ راجہ شیو پرشاد لکھتے ہیں سداسیو راؤ بھاؤ نے مسجد اور مقبروں کو لوٹ لوٹ اور توڑ چھوڑے خالی نہ چھوڑا (آئینہ تاریخ نام) بالند کی خانقاہ (بودہوں کا معبد) کو برہمنوں نے تین بار مسمار کیا (تاریخ ہند) شپ مٹر کے وقت میں بودہ مذہب کے ساتھ بہت کچھ سختی ہوئی کہا جاتا ہے کہ شپ مٹر نے بہت سے بدھ متھو مندر جلا دیے (تاریخ ہند لاجپت رائے) ہندو رومان راجہ نے شیو مت اختیار کیا اور چینینوں کی مشہور مٹھ پانڈی پترہ کو جو جنوبی آرکٹ میں تھا تباہ کیا (تاریخ ہند لاجپت رائے) بعدہ دامنندراوسکا (راجہ جلوک) کا بیٹا (راجہ کشمیر) ہو کر مقتدر برہمن اون کو گون کو جو بودہ کے طریق پر تھے غالب آکر اون کی پرستش گاہ کو خاک و زحاک کے (عمدۃ التواریخ رتن لال ۱۹۳۷ء) مسجدیں اور خانقاہیں چندیری اور سارنگ پور اور زمتنبور کی دیکھیں (بارنہ) کہ ان میں رائے سین نے کفار عربی رانا اور میدنی رائے کے حکم سے مسکن حیوانات کا کر کے گوبر سے لپیٹا تھا (تاریخ فرشتہ) اکثر ممالک اس کے (فیروز شاہ کے) سینہ تصرف میں لایا (راجہ دیور رائے) اور مساجد مسمار کرنے اور غارت و قتل عام اربابِ اسلام

میں تقصیر و مضائقہ نہ کیا۔ (تاریخ فرشتہ) تافسیون کو پکڑ کر (راجپوتوں نے) اونکی ڈاڑھی
منڈوا لیں۔ قرآنوں کو کنوں میں پھینک دیا۔ (ٹاڈرا جستان جلد اول ص ۴۴) راجہ امر بھٹ
کے جتنی مسجدیں عبادت گاہیں تھیں وہ سب سمار کر ادیں (بندا بیرزگی نے) بلکہ اونکو
(مسلمانوں کے) بڑے بڑے پیر بہار الحق و قطب الدین جسیوں کی قبریں کھدوا کر
اون کی ہڈیاں تک آگ میں جلوا دیں (شمیر خالصہ دوم مصنفہ گیان سنگھ ۸۷ء مطبوعہ ۱۸۹۲ء)

مسلمانوں کی رواداری

مسلمانوں کی رواداری گزشتہ بیانات سے بخوبی ثابت ہو گئی ہے لیکن اس موقع پر
چند حوالوں کا نقل کرنا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے اِنَّ اللہَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ
یعنی اللہ تم کو احسان اور انصاف کرنیکا حکم دیتا ہے۔ لَا یَجْعَلُ مِنْکُمْ مِّنْشَانِ
قَوْمٍ عَلٰی اَن لَّا تَعْدِلُوْا اَعْدٰی لَّوْ یَعْنٰی کَیْ قَوْمٍ سے عداوت کی وجہ سے نا انصافی نہ کرو۔
(اور اہل کتاب جن میں پارسی بھی شامل ہیں اونکی جو محافظت مسلمانوں نے کی اسکے شاہد ہیں
مہتر نریان) وہ مسلمان ہی تھے جن میں اشاعت مذہب کے جوش کے ساتھ رواداری ملی
ہوئی تھی (تاریخ چارلس نیچم) میسور مہمان کہتے ہیں مذہبی رواداری جو مختلف اقوام میں
ایک بڑا قانونِ مروت ہے عیسائیوں کو مسلمانوں نے نہ سکھایا۔ (مغرب مشرق) حضرت مخدوم صاحب
کی ایک اور خوبی جسکی کجکلی اس بذعیب ملک (ہند کے لوگوں میں کمی ہے وہ آپس کے
معاملات میں عفو و دروداداری ہے۔ (لالہ جگناتھ بی۔ اے۔ ایل ایل پی کیرالا) یہودی
مورخ ابوالفتح اسد علی مکتبہ محمدیہ اہل شریعت (یہود و نصاریٰ) میں سے کسی
سے ساتھ کوئی برائی نہیں کرتے (تاریخ آباء و اجداد مسعود علیہ السلام ص ۱۸۷)

ہندوئی رواداری

ادھر می (غیر مذہب کا آدمی) خواہ سب سے بڑھ کر صاحبِ حوصلہ نہایت طاقتور صاحبِ لیاقت بھی ہو تو بھی اس کی بریادی تنزل و تحریب میں لگا رہے۔ (ستارتھ پرکاش ص ۴۴) ویکے مخالف کو ملک سے نکال دینا چاہئے (ستارتھ پرکاش مولاس ۳ ص ۵۱) اہمیت اور ہری پرش کسی دیس میں نہ رہنے پادیں۔ ادھورت منش سب ہم لوگوں کے نو اس استہانوں سے دُور چلے جاوین (رگوید بھاشہ مطبوعہ ۱۹۳۵ بکرمی ص ۵۱) ہندوستانی ذراوری نسل اپنی تہذیب کے اعلیٰ درجہ پر تھی اور آریہ لوگوں نے اول کو جنوب کی طرف ڈھکیل دیا (تایخ ہند لاجپت رائے) ہندو اخبار رعیت حیدر آباد میں کشمیری کانفرنس کی روداد شائع ہوئی ہے اسکا ایک ریزولوشن یہ ہے:- (کانفرنس کلیہ اجلاس افسوس سے اس امر کا اظہار کرتا ہے کہ دربار کشمیر گزشتہ چند سال سے ان تجاویز کو جو کانفرنس سالانہ اجلاس میں منظور کرتی ہے اور دربار کو بھیجتی ہے توجہ نہ کرتا تو کجا جواب دینے سے بھی قاصر ہے جو معمولی رواداری کا تقاضا تھا اور باوجود کانفرنس کے متواتر مطالبات کے مسلمانانِ کشمیر کے مصائب کو دُور کرنے کی طرف توجہ نہیں کی گئی۔ (آگے لکھتا ہے) تہر مسجد اور دیگر مساجد جن پر ریاست نے قبضہ جا رکھا ہے مسلمانوں کو آباد کر بیگی غرض سے فوراً واپس کی جائیں (مئی ۱۹۴۷ء)

مسلمانوں کا عہد حکومت

گزشتہ بیانات سے مسلمانوں کی رواداری عدل و انصاف رعایا پروری کا کافی ثبوت ہو چکا ہے۔ ہندو فلاسفر مشرٹی۔ ایل و سوانی لکھتے ہیں ”مسلمانوں کی تاریخ اچھے کاموں سے لبریز ہے“ (الامان جون ۱۹۴۷ء) مشر بھی پندرنا تھ جاسو لکھتے ہیں (حقیقی جمہوریت کا ولولہ۔ رواداری مساوات کی خوبیاں اسنے (اسلام) دنیا کے ہر گوشہ میں پھیلا دیں۔ مشر روبن من لکھتے ہیں (اونہوں نے (مسلمانوں) کسی جگہ جو ر و ظلم کا ارتکاب نہیں کیا۔)

ہندوؤں کا عہد حکومت

و غرض یہ تھا کہ کتب کی فروغ کی جبر کرتے ہیں اور ان کے انہیں تحسین سے سوسنا اس کے لئے یہ خواہش ہوئی کہ اس ملک کے
 علماء و ائمہ کو جو اپنے اس لئے انہوں نے ہندو جو اس شرع کی ممکن شکست کیا ان لوگوں میں اصل بائبل و نئے کچھ نہ
 کر دیا اور انہوں نے اصل بائبل و نئے کچھ نہ کر دیا اور انہوں نے اصل بائبل و نئے کچھ نہ کر دیا اور انہوں نے اصل بائبل و نئے کچھ نہ

معتصب

بعض لوگوں نے مسلمانین اسلام کو بدنام کرنے کے لئے ہندوؤں پر مظالم کی
 سن گھڑت و استغنین لکھ کر کتابین شائع کی ہیں۔ اول میں ایک مشہور کتاب سفیر کشمیر ہے اس
 کتاب کے متعلق ڈاکٹر آرنلڈ لکھتے ہیں کہ یہ ناقابل اعتبار ہے (پریچنگ آف اسلام) جو الزام
 یورپ کے معتصب پادریوں اور سرگرم وقایع نگاروں نے اسلام اور داعی اسلام پر لگائے ہیں
 آج انہی تحقیق پر پتہ چل گیا کہ یہ الزام خود ہماری روسیاسی کے باعث ہیں (ہیر و زائینڈ ہیرو
 واشب منٹ) گاندی جی (ستیا رتھ پر کاش اور پنڈت دیانند کے متعلق) لکھتے ہیں اتنے بڑے
 مصلح کے قلم سے ستیا رتھ پر کاش جیسی مایوس کن کتاب کا نکلنا حد درجہ افسوسناک بات ہے سوچی
 دیانند کا دعویٰ ہے کہ میں سوائے حق کے اور کسی چیز کا وکیل نہیں۔ لیکن انہوں نے میں دہرم
 اسلام مسیحیت اور خود ہندو دہرم کے متعلق بہت سی غلط بیانیان کی ہیں (نیک انڈیا) پنڈت
 ستہ کیشو پر شاد پر و فیست رائیخ گوگل کا انگریزی لکھتے ہیں۔ میں خود بھی آریہ سماجی ہوں ویدوں
 اور وحشی دیانند کا کٹر پیرو ہوں۔ (باگرت جولائی ۱۹۲۲ء) اس ہی پر و فیستہ کا مضمون ہندی
 رسالہ تجارت مٹر میں ہے۔ بے شک دیگر مذاہب کی تردید کرنے میں سوامی جی نے نا انصافی کی
 ہے اور صحیح ترجمہ اور مفہوم کو بگاڑ دیا ہے (۱۹۲۲ء) شاستری جی جو ستیا رتھ پر کاش پر تبصرہ
 ہے بلکہ یہ تو کسی جاں کاٹھا ہوا ہے

لیکن یہ ہر کہ تف افگند

ہاتان ہاں تف برویش فست

۱۹۲۲ء اور رجہ اصل بائبل کے لئے انہوں نے ہندو جو اس شرع کی ممکن شکست کیا ان لوگوں میں اصل بائبل و نئے کچھ نہ
 کر دیا اور انہوں نے اصل بائبل و نئے کچھ نہ کر دیا اور انہوں نے اصل بائبل و نئے کچھ نہ کر دیا اور انہوں نے اصل بائبل و نئے کچھ نہ

۱۹۲۲ء اور رجہ اصل بائبل کے لئے انہوں نے ہندو جو اس شرع کی ممکن شکست کیا ان لوگوں میں اصل بائبل و نئے کچھ نہ
 کر دیا اور انہوں نے اصل بائبل و نئے کچھ نہ کر دیا اور انہوں نے اصل بائبل و نئے کچھ نہ کر دیا اور انہوں نے اصل بائبل و نئے کچھ نہ

باب چہارم

مضامین ہندو

ہندو معنوں نگاروں کے وہ مضامین جن کا حوالہ میں نے گزشتہ ابواب میں دیا ہے اگرچہ وہ بھی متعصبانہ نوک جھونک سے خالی نہیں لیکن پھر بہت کچھ قرین تحقیق و انصاف ہیں۔ چونکہ وہ مختلف اخبارات میں شائع ہوئے ہیں اس لئے میں ان کو اس باب میں مکمل طور پر نقل کرتا ہوں تاکہ حوالوں کی تطبیق میں سہولت ہو۔

(از اخبار ہندو لکھنؤ ستمبر ۱۹۲۳ء)

شہنشاہ اورنگ زیب کا طریق عمل ہندوؤں کے ساتھ

(نوشتہ بابو رام نرائن سابق منیجر ریاست رام نگر دہلی صلیح بارہ بنگی)۔
 شہنشاہ اورنگ زیب عالمگیر کے حالات کو انگریزی مؤرخوں نے اپنے فرائض کی بناء پر ایک خاص رنگ دیا ہے عام طور پر مدوح کو متعصب کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ وہ انہوں نے ہندوؤں کے متعبد گاہ قبضہ و بر باد کے اذن کو انواع و اقسام کی تکالیف پہنچائی مگر یہ امر غور طلب ہے کہ یہ افواہیں کس حد تک صحیح اور درست ہیں اور کس حد تک رنگ آمیزی ہے جسکی بنیاد قیاسات، انازاری افواہوں پر مبنی ہیں۔ جہاں تک میں غور کرتا ہوں شہنشاہ عالمگیر کے عہد میں ہندوؤں کی تباہی ہرگز نہیں ہوئی نہ شہنشاہ کو اس بارہ میں کوئی مذہبی تعصب یا عداوت تھا بلکہ اگر کوئی ایسا واقعہ ہوا بھی ہو تو وہ پورے شکل مصالحہ اور اذواد و سوقت کے واقعات سے

مقتول ہے۔ شہنشاہِ ممدوح کے غیر متعصب ہونے اور عموماً بابت شکن نبھونے کے دلائل حسب ذیل ہیں۔

۱۔ ضلع سینا پور میں مصر کہ ہندوؤں کا ایک مشہور معبد گاہ ہے۔ مصر کہ کے مہنت کے پاس شہنشاہ عالمگیر کی عطا کی ہوئی ایک شاہی سند موجود ہے جس کے ذریعہ سے بہت سے مواضع مہنت موصوف کو مصارف مذہبی کے لئے عطا کئے گئے تھے۔ ازاں جملہ چند مواضع اب تک مہنت موصوف کے قبضہ میں ہیں۔

۲۔ منصفیات متہرا چند میل کے فاصلہ پر ایک مقام بلدیو داؤ ہے یہاں پر بلدیو جی کا مندر ہے اور اس مندر کے مصارف کے لئے شہنشاہ اورنگ زیب نے بہت سے گاؤں عطا کئے ہیں جو اب تک مندر مذکور کے قبضہ میں ہیں۔ اور اسی طرح ملکن ہے کہ بہت سے ہندو منارہ کے لئے بادشاہ موصوف کی طرف سے مصانیف عطا کی گئی ہوں۔

۳۔ لب دریا و جمنائہ آباد کا قلعہ شہنشاہ اکبر کے زمانہ میں تعمیر ہوا تھا اس قلعہ کے اندر ہندوؤں کا ایک معبد ایک وسیع تہ خانہ کے اندر اب تک موجود ہے۔ اس تہ خانہ کے اندر ایک برگہ کا درخت ہے (آگے کچھ عبارت اڑی ہوئی ہے) ہندوؤں کی مذہبی مورتیاں وہاں رکھی ہوئی ہیں۔ ہزاروں ہندو اس تو تک درشن کے لئے روز و رات آتے جاتے ہیں۔ ہندو پنڈے پوجاری اس کے اندر اپنے عقائد کے بموجب پوجا کے مراسم ادا کرتے ہیں۔ یہ قلعہ سلمہ پور پر شہنشاہ اورنگ زیب کے قبضہ میں تھا اور شہنشاہ موصوف اس معبد گاہ کو نہایت آسانی اور سہولت کے ساتھ تباہ اور سہا کر سکتے تھے۔ مورتیوں کی ساخت اور جسامت سے پایا جاتا ہے کہ یہ مورتیاں ہزار ہا سال کی بنی ہوئی ہیں اور ان مورتیوں میں سے کوئی بھی مورتی ٹوٹی ہوئی نہیں ہے۔ اگر مذہب شہنشاہ اورنگ زیب کو بت شکنی کی عادت ہوتی تو سب سے پہلے ان مورتیوں کا قلع قمع کر دیا جاتا

۴۔ آج کل یہ ایک عام طریقہ ہو گیا ہے کہ جہاں کہیں کوئی ٹوٹی ہوئی مورت مل جاتی ہے تو اس کو لوگ اورنگ زیب کی توڑی ہوئی بتلاتے ہیں۔ لیکن اصلیت یہ نہیں ہے۔ سوامی شکر اچاریہ کے زمانہ میں جب جمن و اور بدھ مذہبوں کے خلاف معرکہ آرائی ہوئی تھی اس وقت کی ہزار ہا جمن و بدھ مذہب کی شکستہ مورتیاں اس وقت لا علمی سے ہندو مندروں میں موجود ہیں جن کو میں نے بحیثیت خود بغور دیکھا ہے۔ مگر عام طور پر کہہ دیا جاتا ہے کہ یہ مورتیاں اورنگ زیب کی توڑی ہوئی ہیں حالانکہ یہ عرصہ دراز پہلے شکست کی جا چکی تھیں۔

۵۔ کاشمی میں بشونا تھ جی کامندر ضرور اورنگ زیب بادشاہ کے عہد حکومت میں توڑا گیا۔ لیکن بادی النظر میں اُس مندر کے توڑنیکا سبب مذہبی تعصب نہیں ہے بلکہ اس کی تھ میں پولیٹیکل ضرورت معلوم ہوتی ہے اورنگ زیب کے بڑے بھائی داراشکوہ بنارس کے صوبیدار تھے اور یہ امر ضروری ہے کہ اون کا بنارس خاص میں بہت کچھ اثر رہا ہو گا یہ بہت ممکن ہے کہ داراشکوہ کے شکست دینے کے بعد اور بنارس میں مسلمانوں کی آبادی بڑھنے پر اورنگ زیب نے بنارس میں مسجد بنانا تجویز کیا ہو اور داراشکوہ کی پارٹی یا عام ہندو تعمیر مسجد میں حاج ہوئے ہوں اور بادشاہ موصوف نے اون کے دبانے کے لئے مندر توڑ کر تعمیر مسجد کیلئے حکم صادر کر دیا ہو امید ہے کہ صاحبان اہل بصیرت تعصب کا چشمہ اتار کر اس معاملہ کی بابت متحققانہ غور فرمائیں گے۔

(از پیسہ اخبار لاہور ۲۸ جنوری ۱۹۲۶ء)

قدیم طریق کا سنگھٹن اختیار کرنا چاہئے

(نوشتہ بابو پرتاب سنگھ صاحب)

(۱۰)

لوگ کہتے ہیں کہ سنگھٹن نئی ایجاد ہے۔ لیکن وہ لوگ جو ہندو مذہب اور ہندوستان کی تاریخ سے واقف ہیں وہ جانتے ہیں کہ سنگھٹن ہندو دسرم کا قدیمی اصول ہے۔ زمانہ سابق میں ہندوستان میں اگرچہ بہت سے راجے جہار اچے راج کرتے تھے مگر درحقیقت وہ سب ایک ہی اصول کے عامل تھے اس زمانہ میں ملک میں نہ کوئی کانفرنس تھی نہ سمجھوتھی بڑے بڑے مقدس مندروں میں جو عابد عالم رہتے تھے اون ہی کے ہاتھ میں ملکی سیاست کی باگ تھی کوئی فرمانروا مندر کی تجویز سے سرتابی نہ کرتا تھا۔ تمام مذہبی اور دنیوی امور مندر ہی کی کونسل کی تجویز سے حل ہوتے تھے۔ مندر کیا تھے دن دنیا کی ترقی کے سہ سہز باغ تھے۔ اگر ایک طرف اس عابد عبادت کرتے تھے تو دوسری طرف عالم درس دیتے تھے ایک طرف کتب خانہ تھا تو دوسری طرف اکھاڑا ایک طرف لنگر تھا تو دوسری طرف شفا خانہ اور مندر کا خزانہ ملکی مصائب کو جان بچ

و بایں کام آتا تھا۔ راجاؤں کا کام مندروں کی قرارداد کو عملی جامہ پہنانا تھا۔ وہ تجاویز انصاف اور عدل کی ترازو میں تلی ہوئی ہوتی تھیں۔ راجہ راجہ کے نوکر راجہ کی فوج راجہ کے غلاموں کو سوا جب قدر رعایا تھی سب پر فوجی خدمت واجب تھی۔ بعض موقعوں پر رانیوں اور باندیوں نے ایسے ایسے اہم میدان سر کئے ہیں کہ جو سن کر عقل دنگ ہوتی ہے۔ رعایا پر ایک لکھا ٹیکس مالگزار ہی تھی اور بس غیر اقوام سے علاوہ ایک خفیف ٹیکس کے ایک تھوڑا سا مصارف مندر کے لئے بھی لیا جاتا تھا جب بڑا وقت آیا تو سب سے پہلے راجاؤں نے مندر کے احکام سے سرتابی کی۔ بعض راجہ ایسے سرکش بد نصیب ہوئے کہ مندر ہی کو اکھاڑ دیا۔ جب یہ حالت ہوئی تو بزرگوں نے تمام کاموں سے دست کشی اختیار کی اور اونچی جگہ بعض مندروں پر ناقص الاعمال لوگ مسلط ہو گئے۔ اب صدیوں کے بعد سنگھٹن کا مبارک لفظ کانون میں آیا تو باغ امید بہلانے لگا مگر نتیجہ دیکھا تو خلافت۔ یہ قصور طرز عمل کا ہے ورنہ سنگھٹن تو ایک مبارک تجویز ہے۔ سنگھٹن کا پہلا اصول انصاف و رواداری ہے میرا یہ مطلب نہیں کہ موجودہ مفاسد میں سنگھٹن کا ہی قصور ہے۔ قصور فریق ثانی کا بھی ضرور ہے میں یہ کہوں گا کہ جب ایک فریق رحم و عدالت کا پابند ہو جاتا ہے تو دوسرا خود شرماتا ہے ہمارے لیڈر اگر درحقیقت ملکی و ترقی کے خزانان ہیں تو اون کو دور گوشہ کتہ کے سنگھٹن پر نظر کرنی چاہئے

مسلمان حملہ آوران ہند کی بے تعصبی

(از سپہ اخبار لاہور۔ ۲۱ اکتوبر ۱۹۲۶ء)

اسلام ہندوستان میں خلیفہ عمر کے زمانہ میں آگیا تھا۔ مالا بار میں بہت سے مسلمان اگر آبلو ہو گئے تھے اور کچھ دیسی لوگ بھی مسلمان ہو گئے تھے۔ راجہ نہایت مہربانی سے اون سے پیش آتا تھا یہ لوگ عزت و آرام سے رہتے تھے اور نہایت آزادی سے اپنے مذہب کی تبلیغ کرتے تھے راجگان ہند میں سے کوئی تبلیغ میں خلل انداز نہ ہوا نوادار دون اور نو مسلموں کے وہی حقوق تھے جو ہندوؤں کے تھے صرف اون سے ایک خفیف سائیکس نذر مندروں کے لئے لیا جاتا تھا باقی تمام ٹیکس وغیرہ اور قوانین ان کے لئے وہی تھے جو ہندوؤں کے لئے تھے یہ سخت غلطی ہے کہ مسلمانوں کی معرکہ آرا بیویوں کو مذہبی قرار دیا جائے واقعات اور تاریخ سے ثابت ہے کہ تمام لڑائیاں ملک گیر

اور ملک داری کے لئے متعین مذہب سے کوئی واسطہ نہیں۔ سب سے پہلی لڑائی کا باعث یہ تھا کہ جب شاہ ایران اور اسلام میں جنگ ہوئی تو شاہ ایران نے راجہ سندھ سے امداد چاہی راجہ حج نے ایک رسالہ جاٹوں کا معاہتوں کی فوج کے مدد کے لئے روانہ کیا جب اسلامی فتوحات کا مکران تک سیلاب پہنچا تو راجہ حج کو یہ خیال ہوا کہ ہمسایہ سلطنت کا ملک اجنبیوں کے قبضہ میں جا رہا ہے۔ ہم کو باوجود مدد دینے کی بھی کوئی فائدہ نہ ہوا۔ اس خیال سے راجہ نے مکران پر قبضہ کر لیا۔ خلیفہ عمرؓ نے اس باسلطوت راجہ سے جنگ کرنا مناسب نہ سمجھا لیکن تھوڑے عرصہ بعد جب راجگان ہند میں پھوٹ پڑ گئی تو خلیفہ عثمانؓ نے حملہ کر کے مکران چھین لیا۔ کیونکہ وہ سلطنت ایران کے مقبوضات کو اپنا حق سمجھتے تھے اس کے بعد اور دو ایک مہمیں لڑائیاں تھیں دوسری جنگ کا واقعہ اس طرح ہے کہ جب راجہ حج کے بیٹے داہر نے اپنی حقیقی بہن کو بیوی بنا لیا تو اس کے اس فعل ناشائستہ سے ناخوش ہو کر چند راجوں نے داہر پر چڑھائی کی تو محمدؓ علانی جو مع پانسو ہزار یون کے دربار خلافت سے راندہ اور ناراض ہو کر داہر کے ملک میں مقیم تھا داہر کا شریک جنگ ہوا اور اس کی بہادری سے داہر فتحیاب ہوا۔ داہر نے محمدؓ علانی کو اپنا وزیر بنایا۔ محمدؓ علانی چونکہ خلیفہ سے ناراض تھا اس لئے اکثر سلطنت خلافت کے تذکرے بُری طرح کرتا تھا جس پر راجہ اور عمال ریاست کے خیالات خلافت کی طرف سے اچھے نہ تھے۔ اس عرصہ میں دہلی (کراچی) پر ایک بیڑا اون جہازوں کا پہنچا جس میں سرانڈپ کے حاجی سوار تھے اور خلیفہ کے لئے اوس میں تحفے بار تھے ان جہازوں کو راجہ کے گورنر والی دہلی نے لٹوا لیا اس پر بھم ہو کر خلیفہ نے محمد قاسم کو فوج کشی کا حکم دیا۔ باقی اس ہی سلسلہ میں چند لڑائیاں ہوئیں۔ اور ان لڑائیوں میں نہ کوئی مندر ڈھایا گیا اور نہ کوئی زبردستی مسلمان بنایا گیا۔ بلکہ محمد قاسم نے برہمن آباد کے مندروں کی مرمت کرائی برہمنوں کو معزز عہدے دے دیے۔ یہ سردار ایسا ہر داعی نے تھا کہ رانی لاوی نے پنحوشی اوس کی بیوی بننا قبول کیا جب محمد قاسم ہندوستان سے چلا تو شہر کیرج کے ہندوؤں نے اور بودھوں نے اس کا بت بنایا جو کچھ عرصہ بعد پوچھا جانے لگا۔ میری جنگ کا سبب یہ تھا کہ خود مسلمانوں میں ایک فرقہ پیدا ہوا جو محمدؓ انارکستانہ عقائد رکھتا ہے اون کو قرامطہ کہتے تھے یہ لوگ اسلام اور اہل اسلام اور سلاطین کے جانی دشمن تھے اس فرقہ والوں نے ہندوستان میں اگر اول سندھ کی زبردستی اسلامی ریاست منظور ہو کہ امداد بعض راجگان پر نیست کیا اور اس کا ملک راجوں میں تقسیم کر دیا۔ پھر اسلام کی ایک دوسری ریاست جو ہندوان

میں سختی بہ سازش راجہ جے پال زیرِ روبر کیا۔ اوس زمانہ میں سکیتگین کا اقبال عروج پر تھا۔ قرامطہ اوس کے خلاف سازش کرتے تھے اور وہ قرامطہ کی تلاش اور سزا دہی کی فکر میں تھا آخر قرامطہ نے راجہ بیپال سے سکیتگین کی سلطنت پر حملہ کر دیا لیکن کامیاب نہ ہو سکا باقی تمام محمودی حملے اس ہی سلسلہ میں ہوئے۔ ان تمام لڑائیوں میں نہ کوئی مندر ڈلایا گیا نہ کوئی جبراً مسلمان بنایا گیا۔ پھر جہان جہان سلطنتِ غزنوی نہ قبضہ ہوتا گیا قرامطہ دوسری جگہ چلے جاتی رہے۔ راجگان ہند ان کے طرفدار رہے کیونکہ اونہوں نے ہندوؤں میں اچھا اثر پیدا کیا تھا اونہوں نے اپنے عقائد کو ہندو مذہب کے قریب قریب ملا کر دکھلادیا تھا جب محمود نے تھاں سپر پر حملہ کیا تو راجہ لاہور کی فوج اور اسکے بھائی محمود کی فوج میں شریک تھا اس فتح کے بعد محمود نے ایک مندر منہدم کیا اس مندر میں جو بت تھا اوس کے آگے خود کشی کرنا باعثِ نجات سمجھا جاتا تھا آخر میں قرامطہ نے سومنات کو مرکز قرار دیا اور کٹر راجے اون کے شریک حال ہوئے تب محمود نے سومنات پر حملہ کیا سومنات کے بت توڑنے کی کہانی میرے خیال سے سراسر غلط ہے کیونکہ سومنات میں کوئی بت نہ تھا بلکہ لنگ تھا۔ ماں اس بت خانہ کے قریب ایک چھوٹا سا مندر تھا اوس میں ایک مورتی تھی جس پر نوزائیدہ لڑکی کی بھینٹ چڑھائی جاتی تھی محمود نے کئی راجوں کو ملک بخشی کی اور ہندوؤں کو عہدے دے اسی طرح تعصب و اشتعال اسلام کا الزام اور رنگ زیب عالمگیر پر ہے جو بالکل بے بنیاد اور تعصب آلود ہے۔ اور رنگ زیب نے ہندوؤں کو جاگیرین دین اوس کے بڑے بڑے عہدہ دار ہندو تھے۔ اوس زمانہ کے ہندو بڑے لایا ایمان فروش نہ تھے۔ باقی اور رنگ زیب سے ہندو ناخوش ضرور تھے اسکا باعث یہ تھا کہ ہندو داراشکوہ کی سلطنت چاہتے تھے جو اکبر سے زیادہ ہندو ننگا گرویدہ تھا اور رنگ زیب نے جو مندر منہدم کرائے اوس کے چند وجوہات تھے ایک وہ مندر ڈھایا جو راجہ نرسنگ دیو ابھراھن کو قتل کر کے اوس کے مال سے بنایا تھا جس پر مسلمان شتمل ہو گئے تھے اور ایک مندر کو اورنگ زیب کے ایک ہندو افسر نے باصرار بادشاہ سے اجازت لیکر منہدم کرایا کیونکہ وہ ان کے پجاریوں نے اوسکی عورت کو غائب کر لیا تھا۔ اسی طرح شیو سلطان نے بھی ہندوؤں کے ساتھ کافی مہمات کیں ہندوؤں کو جاگیرین دین۔ اور اوس کا وزیر بھی ہندو تھا سلطان شیو کو مذہب سے کوئی تعلق نہ تھا۔

غرض ابتداء زمانہ سے لیکر آخر دور سلطنتِ مغلیہ تک مسلمانوں ہندوؤں کے

مناقشات ملکی تھے نہ مذہبی ابتدا میں ہندوؤں نے اون کے ساتھ پوری رشتہ داری کا تعلق قائم کیا۔ رانی لادی نے محمد قاسم سے نکاح کیا۔ عبداللہ اشتر بن محمد المہدی بن عبداللہ بن حسن بن حضرت علیؑ سے راجہ سندھ نے اپنی لڑکی بیاہ دی یہ واقعہ سال ۸۲۳ھ میں سلطان شہاب الدین نے جب اوج پر حملہ کیا تو راجہ اوج کی رانی نے پیغام بھیجا کہ اگر تم میری لڑکی سے نکاح کر نیکاوعدہ کرو تو میں راجہ کا کام تمام کر دوں۔ چنانچہ سلطان نے وعدہ کیا اور رانی نے راجہ کا کام تمام کر دیا۔ سلطان نے راجہ کمار سے نکاح کر لیا۔ غرض ہمیشہ تعلقات بہتر رہے ہیں افسوس ہے کہ آج اون تعلقات کو بری صورت میں پیش کیا جاتا ہے اور اون سے ناروا طوط پر کام نکالا جاتا ہے۔ راقم منور لال روہری۔

(انیمہ اخبار لاہور - ۲ دسمبر ۱۹۲۶ء عیسوی -)

اوزنگ زیب علیہ

ہندوستان میں جب قدر فرماں روا گذرے ہیں اون میں سب سے زیادہ جفاکش بہادر کفایت شعار غیر متعصب منصف مزاج پادشاہ اوزنگ زیب تھا لیکن اس نے بد قسمتی سے ایسا زمانہ پایا کہ جو سلطنت مغلیہ کے آفتاب اقبال کے غروب اور غیر ملکیوں کے ماہ و دولت کے طلوع کا قریب زمانہ تھا یہی وجہ ہے کہ اس بادشاہ کو ہندوستان میں منافرت پھیلانیکا آکے بنایا گیا ہے اور بادشاہ اوزنگ زیب پر جب قدر الزامات ہیں اگر اون پر مصفاہ نظر کی جائے تو وہ سب لغو ثابت ہوں گے۔

پہلا الزام یہ ہے کہ اس نے باپ کو تخت سے بیدخل کیا۔ حالانکہ اس خدمت کو دارا شکوہ انجام دے چکا تھا۔

دوسرا الزام یہ ہے کہ بھائیوں سے لڑا اور اداں کو قتل کیا۔ تاریخوں کے دیکھنے اور

واقعات بر نظر کرنے سے صاف پتہ چلتا ہے کہ پہلے چیمبر دار اشکوہ کی طرف سے ہوئی اور اس قسم کے واقعات تخت و تاج کے لئے ہر ملک و قوم میں ہوئے۔ اورنگ زیب کی جان کا تحفظ سوائے اس کے دوسری صورت میں ممکن نہ تھا اور جو فریق بھی غالب ہوتا اس کو اس کے سوا چارہ نہ ہوتا۔

تیسرا الزام یہ ہے کہ اوس نے مندروں کے مندر منہدم کرائے۔ اورنگ زیب کے عہد میں ایسا ضرور ہوا لیکن سوائے ایک دو مندروں کے اکثر کے متعلق شاہجہان اپنے عہد میں انہدام کا حکم دے چکا تھا۔ اور یہ وہ مندر تھے جو مسلمانوں کے مکانات پر تصرف کر کے تعمیر کئے گئے تھے۔ باقی مندروں کے متعلق بھی ضرور کوئی خاص امر ایسا ہوگا کہ جسکی وجہ سے بادشاہ نے اونکا انہدام ضروری سمجھا ہوگا۔

یہ بادشاہ خشک مزاج اسن پسند سلامت رو تھا۔ یہ خواہ مخواہ کے ہجوم اور خلاف تہذیب امور کو پسند نہ کرتا تھا۔ رعایا کو بعض معصائب و سیہ کاری سے بچانے کیلئے اس نے بعض میلے بھی بند کئے جس میں ہندو مسلمانوں دونوں کے جلوس شامل تھے اسی کے ساتھ بعض مندروں کو جاگیریں بھی دیں۔ جاتریوں سے ٹیکس معفوت کیا۔ واقعات پر نظر کرنے سے صاف پتہ چلتا ہے کہ اس بادشاہ نے جس جگہ سختی کی وہاں کوئی امر نامناسب ضرور ہوگا کیونکہ اگر ایسی بندشوں کا باعث نہ ہی عناد نہ ہوتا اور مذہبی میلے اور معاہدے بھی اوس کے ہاتھ سے نہ بچتے۔ دار اشکوہ و سلاطین دشمن کے خیر خواہوں نے اورنگ زیب کے خلاف پروپیگنڈا کرنے کے لئے چند درگاہیں قائم کیں جن کے ہتھم ہندو تھے اور اوس میں ہندو مسلمان دونوں قومیں تعلیم پاتی تھیں اوس نے اس قسم کی درگاہوں کو بند کرنا حکم دیا۔ لیکن خالص مذہبی درگاہوں میں اوس نے کوئی دست اندازی نہیں کی۔ میری تحقیقات کے موافق اگر خلاف انصاف و مصلحت سلطنت اس بادشاہ سے کوئی کام ہوا ہو تو وہ غیر مسلم جنگی خدمات سے علیحدہ کی رکھنے والوں پر جزیہ کا قیام کرنا تھا۔ یہ ضرور ایسا ٹیکس تھا جس سے لوگوں کے دل میں توہین کا خیال پیدا ہوا ہوگا اور یہی بددلی سلطنت مظلیہ کی نازی کو ہنہار میں لے پہنچی۔ جس طرح اخیر زمانہ کے بودھ راجاؤں نے غیر بودھوں پر ایک خاص محصول قیام کر کے غیر مذہب کے لوگوں میں بددلی پھیلا دی تھی۔ یہ بادشاہ بے حد ثنا و صفت کا مستحق ہے لیکن بجائے تعریف کے بدنامی کا داغ اوس کے نام پر لگا ہوا ہے اگر کوئی

مجہ سے پوچھے تو صاف کہہ دیں کہ اسکا باعث بڑے باپ کے دل کا دکھانا تھا۔ اگرچہ شاہرحمان
خود بھی اپنے بھائیوں کے ساتھ ہی بڑا ہو کر چکا تھا اور وہ جانتا تھا کہ اورنگ زیب نے جو کچھ
کیا یہ مجبوری کیا۔ لیکن آخر دراصل شجاع مراد اوسکی اولاد تھے چاہے کچھ تھا اوس کا کیونکر
دل نہ دکھا ہوگا اور کیوں نہ اوس کے دل سے بددعا نکلی ہوگی۔ (راہم نور لال دوسری)

(حاشیہ متعلق صفحہ ۱۲۰)۔ دشمنوں کے ظلم و قتل و غارت کی جب حد نہ رہی تو حرکت کے پہلے سال جنگ جہاد کا

موافق و مخالف تمام تاریخیں شاہد ہیں کہ اسوقت تک مسلمان جنگ کا نام لینے کی قابل بھی نہ تھے مخالفین کی طاقت تمام جہاد
پر چھانی ہوئی تھی لیکن! وجود علیہ کفار اور بے کسی و ناداری و التائب و اصحاب کے حکم جہاد سے پہلے ہزاروں مسلمان ہو چکے تھے جو
اشاعت کا اہم لگانے والے تھے لیکن یہ ہزاروں مسلمان کس تلوار نے بنائے تھے کیونکہ سیکس اپنی جنگ ید میں جب بنول کریم شہنشاہ کے
مقابلہ کے لئے نکلے تو تین سو تیرہ جانباڑ ساتھ تھے یہ تعداد جنگ آور و جنگی تین ہزار سے کم مردم شماری سے قابل نہیں ہو سکتی پہلے اٹھارہ
کہ اسوقت مسلمانوں کی آبادی مدینہ میں تین ہزار تھی ان کے علاوہ مکہ میں بھی کافی تعداد تھی جن کو کفار نے روک رکھا تھا پھر اطراف
مکہ و مدینہ میں بھی تھوڑی تھوڑی مسلمان تھے سو یا کچھ زیادہ تعداد مسلمانوں کی جیشہ (افریقہ) میں پناہ گزین تھی پنجابی شاہ جیشہ
جنگ جہاد نامہ و پیام کے مساجد میں کے حالات دیکھ کر اسنے تعذبات اسلام کو معلوم کر کے طبقہ گوشل اسلام کو بچکا تھا ایرانیوں کی جنگ
قبل ایران پر اسلام پہنچ چکا تھا مسلمان فارسی وغیرہ مسلمان ہو چکے تھے۔ رومیوں کی لڑائی سے پہلے حبیب رومی وغیرہ مسلمان ہو چکے
ہندوستان میں بھی مسلمان تھے کہ مذکورہ خصوصاً علیہ السلام کے نام ہیں اسلام پہنچ گیا تھا باقی ہندوستان میں علم طہر پر اشاعت اسلام ہزاروں کی
جیسا کہ اس مضمون کے ظاہر ہوگا ہمارا ذکر کرن پر شاہ نے چند واقعات صفحہ ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ پر اس قسم کے بیان کی ہیں جو حیرت انگیز ہیں
میں اتفاقاً اسلام ایک بڑے پیش خواہ سراج الدین حیدری نے لکھی اور جسے جوگی وغیرہ مسلمان ہو کر (روزنامہ گجرات) اور تقریر یاد
تمام حصہ میں جنگ جہاد پر پہلا اسلام کا دخل ہو جاتا تاریخ و واقعات ثابت ہیں یہی اسلام آنحضرت علیہ السلام کے جہاد
شائع ہو گیا تھا اسکے متعلق یہ روایتیں ہیں چین کے بادشاہ تانگ نے رات کو دیکھا کہ چاند کو کمر ہو گیا کچھ عورتیں کیادانت کیا انہیں
کہا کہ کچھ ہیں ایک پیغمبر ہوگا اسکے ہاتھ پر یہ معجزہ ہوگا انہی تخمین کیا تو حضور علیہ السلام کی بعثت کا حال معلوم ہوا وہ مسلمان ہو گیا اسکی
مستند کتاب جی بالائی موجود ہے اور ہر سفاروس جو مسجد آئی تعمیر کرانی تھی وہ جنگ کو ناسے شہر ہے۔ شہر مدینہ میں ایک کافرانہ شہر
تھا جی سری تھی کہ چین میں معجزہ شوق الفکر سلط و کیا گیا۔ گو مذہب چین کے گزیر اڑال میں کو غور کرنا تو نہ میں کھائے۔ آریہ
معجزہ کو ظاہر نقل کئے ہیں جبکہ چاند نزل نہیں کرے اور اس میں آتش نشان پہاڑ کثرت میں زمین آتش نشان دودھ کی کثرت
پہاڑ جانی ہو تو چاند کا اشتقاق کیوں خلاف عقل ہے۔ ماہرین ملکیت بھی قائل ہیں کہ چاند میں اشتقاق ہوا۔ اکثر ادوار کس کس کا قول
فضا پر طیس کوئی عظیم انفجاست شہر تھا کہ حرکت کرتا ہو سطح ماہر تاج کر گیا ہوگا جو اس اشتقاق کا باعث ہوا چاند کے نور
نظر آئے ہوا چاند میں مذکور ہو کہ چاند کو کمرے ہوا تھا اور اس معجزہ کو بعض متر کی طرف منسوب کیا ہے۔ یہ میں لکھائی گئی ہے

بہارِ جہاد نامہ (سید سجاد اکبر) ہے۔ (شامل ہیں) اپنی کتابیں کھل کر پڑھیں سال ۱۲۰۰ھ میں (جنگ ایران و انگلیز) کا زمانہ لکھا ہے۔ (جنگ ایران و انگلیز) کا زمانہ لکھا ہے۔ (جنگ ایران و انگلیز) کا زمانہ لکھا ہے۔

بہارِ جہاد نامہ (سید سجاد اکبر) ہے۔ (شامل ہیں) اپنی کتابیں کھل کر پڑھیں سال ۱۲۰۰ھ میں (جنگ ایران و انگلیز) کا زمانہ لکھا ہے۔ (جنگ ایران و انگلیز) کا زمانہ لکھا ہے۔ (جنگ ایران و انگلیز) کا زمانہ لکھا ہے۔

